

رَبِّ اَلَمْ تَدْرِنِي مُرَدًّا اَوْ اَنْتَ بَعِيْدُ الْاَوَارِثِيْنَ

حیاتِ وارث

حصہ دوم

مصنف جناب مرزا محمد ابراہیم بیگ صاحب شیداوار فی لکھنؤ

نفاق سے احتراز لیکن اس کے ساتھ حضرت حبیب عجمی علیہ الرحمۃ کا یہ متذلل بھی قابل لحاظ ہے جو خصوصیات مرتبہ رضا کی سراحت میں آپ نے فرمایا ہیں کہ رضائے حق کا تعلق اس مخصوص قلب سے ہوتا ہے جس کی صفت یہ ہے *فِي قَلْبٍ لَيْسَ فِيهِ عِبَادُ الْبَغَائِ* یعنی عباد نفاق اور کمدرغنا سے وہ کمدر اور آلودہ نہ ہو۔ ورنہ رضائے الہی بڑا نامشہ کی اہلیت نہ ہوگی۔

صاحب کشف المحجوب لکھتے ہیں کہ پھر حضرت عجمی نے اپنے اس ارشاد کی وضاحت میں فرمایا کہ لفظ نفاق کو جو خلاف مرتبہ رضا شرط گردانا ہے۔ اس کی اصل اور حقیقت ہے کہ نفاق ضد ہے وفاق کی۔ اور وفاق عین محبت ہے۔ پس مقصود یہاں یہ ہے کہ جو قلب نفاق سے محترز اور متصف ہے وہ ضرور محبت سے معمور اور متاثر ہوگا۔ اور یہی اصل میدان رضا میں شاہد ہے نیاز کے منشا اور ارادہ کے سامنے جاننا زور لیک کہنے والا ہو سکتا ہے۔ آپ کی اس تشریح سے بخوبی ظاہر ہو گیا کہ *فِي قَلْبٍ لَيْسَ فِيهِ عِبَادُ الْبَغَائِ* کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ جو قلب عباد نفاق سے آلودہ ہے۔ وہ امرخ کی تسلیم کا اہل نہیں نہیں سکتا اس لئے کہ صفت وفاق سے محروم ہے اور چونکہ رضائے الہی کی تبدیل مشروط بر محبت ہے۔ کیونکہ خود مرتبہ رضا مندرجہ ہے محبت کا۔ اس واسطے یہ لازم ہو گیا کہ جو دل نفاق سے معمور ہوگا وہ ضرور احکام قضا و قدر کے آگے بلا اعراض و انکار سرنگوں رہے گا۔

غرض نفاق و وفاق یا یوں کیجئے کہ نفرت کلی اور تعلق قلبی یہ دو صفات ہیں۔ اور دونوں میں ان کے خن و قبح کے لحاظ سے یہ تفریق ہے کہ ایک صفت مذموم ہے دوسری محمود۔ نفاق دشمنوں کی صفت ہے۔ اور وفاق دوستوں کا شیعہ ہے۔ اور دونوں صفات صفات قلبی ہیں۔ ہر قلب کو انہیں دو صفتیں ہیں سے ایک صفت سے تعلق زیادہ ہوتا ہے۔ اور ان ہر دو صفات سے قوائے انسانیہ اس قدر متاثر ہوتے ہیں کہ انسان کے اقوال و احوال اس کا اظہار ہوتا ہے کہ یہ صفت نفاق سے موصوف ہے یا غیر نفاق کہ مستفیض ہے۔

الحاصل جبکہ صفات نفاق و وفاق کا اثر انسان کے قول و فعل سے ظاہر ہوتا ہے۔
 ہے یا دوسرے لفظوں میں یہ کہا جائے کہ انسان کی قلبی ماہیت کا اندازہ اس کے طرز
 گفتار اور طریق اطوار سے ہوتا ہے۔ تو اس تشریح سے ضرورت اس کی پیش آئی کہ اب
 ہم حضور قبلہ عالم کے اقوال و احوال کا کمال غور و تأمل اس لئے مطالعہ کریں کہ ہم کو امتیاز
 ہو جائے کہ آپ کے حالات و عادات کو کہاں تک صفات نفاق یا وفاق سے سروکار
 اور ان دونوں معنائیں سے کس صفت کو آپ کے قلبِ مطہر سے زیادہ تعلق ہے۔
 لہذا پہلے صفت نفاق کی نسبت یہ عرض کروں گا کہ ہمارے غیر خوبس کا آخری
 یہ نکتہ ہے کہ سرکارِ عالم پناہ کا قلب متورس را یا صفت وفاق سے ایسا مملو اور مغموم
 تھا کہ جس پر غبارِ نفاق و تکذیب و غلو کا سایہ بھی نہیں پڑا۔ چنانچہ آپ کے حالات و عادات
 صاف ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کے مزاج ہمایوں کی مخصوص صفت تھی کہ نفاق کے نام سے
 آپ کو نفرت تھی نہ کبھی کسی کو دشمن سمجھا نہ کسی کے دشمن ہوئے۔ ہمیشہ آپ کی خیمِ حق میں نے خلوت
 الہی کو لان کی اہل اور حقیقت کے لحاظ سے بیکسی تخصیص و تفریق کے ایک لفظ سے بچا
 اور مقتضائے مشربانِ تنجا ہر قوم اور ملت کے افراد کو متحد کرنا۔ اور بجز صداقت کے کسی
 کی کو اختلاف و غلط فہمی نہ کیا۔ کیونکہ عنایت و مہربانی سے آپ کا سلیہ بے کینہ تعصب نفاق کے غبار
 و تکذیب سے ایسا پاک اور محفوظ تھا کہ دوست و دشمن کی تفریق نہ بگاڑا اور بگاڑ
 میں فرق و امتیاز ہمیشہ سب ایک انداز سے پیش لے۔ بلکہ انفرادی یا پرزائیہ عنایت فرماتے
 تھے۔ اور غیر مشرب سب اسی طرح ملاقات کرتے تھے جس طرح ایک سچا نہ ہونے والا شخص اپنے ہم نہ ہونے
 لگا۔ چنانچہ یہ واقعہ ہے کہ جب کوئی ہندو عیسائی۔ بہودی۔ پارسی از روئے ارادت
 غلّ عاطعت و ارثی میں پناہ گزین ہوا تو حضور قبلہ عالم نے کمال شفقت سے کوئی توجید الہی
 کی تلقین اور محبت ایزدی کی ہدایت اسی طرح فرمائی جس طرح ایک حق پرست مسلمان کو اپنے
 بیعت میں داخل کرتے اور اس کو وحدانیت خداوندی کا سبق دیتے تھے۔

حضور قبلہ عالم کے خلیص اور مسوات کے بڑاؤ کا ایسا گہرا اثر تھا کہ دوسرے مذہب کے پرستار جو طریق آبائی سے خبردار تھے کمال ارادت آپ کے حلقہ بگوش ہوئے چکہ بالتفصیل مذکرہ آئندہ آئیگا لیکن اس سلسلہ میں بھی دو چار حضرات کا ذکر مثلاً شکار شکر تاملہر چنانچہ بابگنیش پر شاہ صاحب فی الدیادی نے جو خاندانی رئیس اور مہاجن تھے اپنا واقعہ بیان کیا کہ میں بضرورت مکان سے اُڑنا دیا تھا۔ ایشیون پر دیکھا کہ ایک فینس رکھی ہے اور اس کے گرد لوگوں کا ہجوم ہے میں سمجھا کہ کوئی دولہا ہے۔ اور خود بخود یہ بھی خیال ہوا کہ تم بھی دیکھو دولہا کیسا ہے فینس کے قریب گیا تو یہ کرتھہ دیکھا کہ دولہا تو نہیں ہے مگر پیرائے شری میں خدا کی قدرت کاملہ کا قدم ایک مرتبہ ہے جس کے شوق بہر میں ہر طبقہ کے ہندو ملتان محبت کے عالم میں کھڑے ہیں اور قریب گیا۔ اور قدم بیس ہو رہا چاند لالچیاں منٹ کیل پنے مسکر کر لالچیاں قبول فرمائیں اور ارشاد ہوا کہ سیٹھ جاؤ پھر ملنا تا سم ہوگی۔ اسی عرصہ میں گاڑی آگئی۔ اور حضور سوار ہو کر کھنڈو تشریف لے گئے۔

اور میری حالت یہ ہوئی کہ جس کام کے لئے اُڑنا دیا تھا۔ ایک شب با بھی مگر نہ کر سکا۔ اور پریشانی اس قدر بڑھ گئی کہ نہ شب کو نیند آئی۔ نہ کھانا کھایا۔ دوسرے روز اسی حالت منظر اری میں کھنڈو آیا حبیب اپنے دولہا کے سامنے حاضر ہوا تو آپ نے عجیب دل آویز نظر سے دیکھا اور فرمایا کہ سیٹھ آگئے۔ نہ تاب ہوئی۔ میں نے عرض کیا۔ تمنا یہ ہے کہ حلقہ غلامی میں داخل فرمائیے۔ قبلہ عالم نے محبت لی۔ اور فرمایا اب دنیا کی محبت پر خدا کی محبت غلام ہوئی۔ اچھا مرحبا نا۔ مگر اُٹ نہ کرنا۔ اور اسی روز میں الم با دوا پس آیا۔ لیکن میری یونگی میں روز افزوں اضافہ ہوتا رہا۔ حتیٰ کہ پوچھا پاٹ جھوٹ گیا۔ کچھ عرصہ کے بعد دیوی شریف میں آکر قدم بیس ہوا۔ ہندو سر نہیں اٹھایا تھا کہ آپ نے آہنہ سے پیٹھ پر گھڑے نسا کر فرمایا۔ سیٹھ اپنے مرکز پر آگئے۔ اچھا درگاہ میں فضل حسین کے پاس رہو۔

یہ خبر سن کر سیٹھ صاحب کے اعزاء نے کل جاننا دے پر قبضہ کر لیا۔ اور پچاس روپیہ

ماہوار سیٹھ صاحب کے خراج کے واسطے مقرر کردئے۔ سیٹھ صاحب دیوبند شریف میں زیادہ قیام کرنے لگے۔ ہر روز صبح و شام حاضر خدمت ہوتے۔ اور چھوٹی آواز سے کہتے میرے دیولہا۔ اور قدمبوس ہو کر تھوڑی لالچیا لال اسی طرح پیش کرتے جس طرح پہلے روز اسٹیشن آنا اور پیش کی تھیں۔

علیٰ ہذا ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم در بھنگہ سے واپسی کے وقت حبشہ عدو کو کہیں مینشی صفدر حسین خالص صاحب (نچ) کے یہاں ہوئے مٹرسید شرف الدین (نچ) ایک گیارہ گیارہ رکاب تھے۔ کہ بعد عصر ایک مقتدر انگریز حاضر خدمت ہوا حضور حسب عادت خلاق سے پیش آئے۔ مگر وہ انگریز برابر آپ کی صورت دیکھا کیا۔ اور جب آپ نے خدمت کیا تو چلا گیا۔ رات کو کچھ حاضر ہوا۔ اور بہت مودب طریقہ سے عرض کیا کہ میں پوچھ سکتا ہوں کہ پہلے آپ کا کیا نام تھا۔ آپ نے فرمایا یہی جو آج ہے۔ اس نے کہا نہیں جاننا کیجئے کچھ میں خوب جانتا ہوں کہ پہلے آپ کا نام عیسو مسیح تھا۔ اور یاد دلانا ہوں کہ دہرائی فرما کر آج اپنا وعدہ کیجئے۔ ورنہ ایک بے گناہ کا خون آپ پر ہوگا۔ مٹرسید شرف الدین موصوف نے کہا کہ صاحب آپ کی یہ تقریر تھوڑی تفصیل کی محتاج ہے اس نے کہا کہ ایک سال سے کچھ زیادہ ہوا کہ بمبر کی ۷۷ تہات مخ کو میں نے خواب میں دیکھا کہ مسیح نے اپنے سینہ سے مجھ کو تمام کر لیا۔ اور اپنی چادر کا کونہ پکڑ کے کہا گھبراؤ نہیں تم کو بھی ہم آپسا کپڑا دیں گے۔ اس وقت مسیح کا ایسا ہی کپڑا تھا۔ جیسا ان کا لباس۔ اور مسیح کی ایسی ہی صورت تھی جیسی انکی ہے۔ اس دن سے میں انتظار کرتا ہوں کہ ہمارا مسیح ہم کو کپڑے کپڑا دیگا۔ آج میں نے پہلے اسٹیشن پر دیکھا۔ تو کچھ شبہ ہوا مچا رہے کہ دیکھا اور علیہ ملایا تو جاتا رہا۔ اور پہچان لیا کہ یہ وہی وعدہ فراموش میں جن کو چودہ مہینے سے تلاش کر رہا ہوں۔ مٹرسید شرف الدین نے حضور سے عرض کیا کہ اب آپ کیا فرماتے ہیں حسب عادت تو آپ کو پہچان لیا۔ آپ نے فرمایا کہ ان کو شبہ ہوا ہے ہم درحقیقت مسیح

نہیں ہیں۔“ مشرف الدین نے عرض کیا کہ صاحب تو جان دینے پر آمادہ ہیں۔ پس قبلہ عالم کو فوراً رحم آگیا۔ اور اپنا تہنید کھول کر دیا اور ارشاد ہوا ”اُس کو باندھ لو صاحب صدف نے اپنے کپڑے اتار کر پھینک دیئے۔ اور جب تہنید باندھ چکے تو حضور قبلہ عالم نے فرمایا ”تمہارا نام دلاستی شاور کھا۔ اب دُنیا کے واسطے کوئی کام نہ کرتا۔ اور خدا کی محبت میں مرجانا۔ اور کبھی کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلا نا۔ نیپال جاؤ۔ اور پہاڑ کی جس چوٹی پر دل چاہے بیٹھ رہو۔ تمہارا جو حصہ ہو گا وہیں ملیگا۔“

ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم فیض آباد میں قیام پذیر تھے کہ ایک مہنت صاحب ملاقات کی غرض سے حاضر خدمت ہوئے۔ آپ نے اُن سے معانقہ کیا۔ اور پاس بٹھا لیا۔ گشتائیں صاحب حضور کے اس خلاق اور خلوص کی بید تاثیر ہوئے اور عرض کیا ہمارے دل کی نظر ہے آپ کے مسکر کر فرمایا ”مہنت جی برہم جوگ بھی کیا؟“ گشتائیں صاحب نے عرض کیا داتا گنج بخش دہ لونگا آپ کے قدموں میں پیچھے کرایا ہوں کہ بھکاری کا کٹل آپ کے بہرہ شالے رضائی بجائیگا حضور نے خادم سے چار سنگتے منگائے اور اپنے ہاتھ سے دیکر فرمایا ”مہنت جی جاؤ پھر ملاقات ہوگی گشتائیں صاحب سلام کر کے باہر لے کر جائے اپنے مکان جائیگے وہیں میں پر بیٹھ گئے اور کسی خیال میں ایسے متعزق ہوئے کہ آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ مگر انکو اپنی اس حالت کا ہوش نہ تھا۔ جب انکی اس کیفیت کا ذکر حضور کے سامنے ہوا۔ تو اپنے ہاتھ سے فرمایا ”مہنت جی تم نے محبت میں میں بھی کھدیا اور دُنیا بھی برباد کی“ انہوں نے عرض کیا بہرہ آتما اگر دین دُنیا کے ساتھ جان بھی جلے تو منظور ہے۔ لیکن اب ایک تمنا یہ ہے کہ میرے استھان میں آپ کے قدم جائیں اور وہاں کارو کھا سو کھا بھینچن آپ قبول فرمائیں۔ ورنہ سب بد لگے لگا کر جنگل کو بکھل جائیگا۔ حضور نے متبسم لبوں سے فرمایا ”ابھی سے گھر میں آگ لگانے لگے۔ خیر تمہاری خوشی یہی ہے تو کل دوپہر کے بعد چلیں گے۔“

یہ مژدہ سن کر گشتائیں صاحب نے خوش ہو کر قد مبسو کی۔ اور اسی وقت

اپنے مکان واپس گئے۔ اور دوسرے روز حسب وعدہ وقت مقررہ پر حاضر ہوئے۔ اور حضور قبلہ عالم کو اپنے مکان پر لے گئے اور ایک وسیع کمرے میں نفیس فرش پرستر لگائے۔ اس پر آپ کو بیٹھا دیا۔ اور برابر کا دوسرا کمرہ خدام کے واسطے آراستہ کر رکھا تھا۔ اس میں ہم لوگوں کو ٹھہرایا۔

گوشتائیں صاحب کا مکان اور ضیافت کا سامان دیکھ کر معلوم ہوا کہ علامہؒ پیشوا ہونے کے موصوف بہت خوشحال بھی ہیں۔ اور بڑے پیانہ پر دعوت کا انتظام کیلئے۔ باورچی کھانا پکا رہے ہیں۔ اور چند مخرم مسلمان جو ہتھم بھی تھے ہماری خاطر و مدارات کے لئے کمر بستہ ہیں۔

رات کو پُرسکلف کھانے و سترخان پر چنے گئے لیکن حضور نے حسب معمول ال چپاتی اور شوریا تناول فرمایا۔ بارہ بجے کے بعد معلوم ہوا کہ مہنت صاحب خدمت میں حاضر ہونا چاہتے ہیں۔ آپ نے بلایا۔ مہنت جی قدسوس ہو کر بیٹھ گئے۔ مگر دیکھا کہ غل ایک گدال ان کے ہاتھ میں ہو کر جب حضور مخاطب ہوئے تو گشتائیں صاحب نے عرض کیا کہ مہراج یہ کدال حاضر ہے۔ جو چیز یہاں کی خلاف مزاج ہو۔ اسکو خود کھو دو۔ یا مجھ کو حکم ہو تو میں اس کو سار کروں آپ نے فرمایا مہنت جی جو رب ہے نہ ہی رام ہے کس کو توڑیں کس کو بنائیں کھو دنا تو دوبا ہے جس نے دل سے من و تو کا خیال نکال دیا۔ وہ ہر جگہ ایک ذات کو دیکھتا ہے مہنت جی نے عرض کیا۔ اگر یہ نہیں تو مجھے اپنا چیلنا لیا حضور نے ان کو مرید کیا۔ مہنت جی نے ہاتھ جوڑ کر عرض کیا۔ گرجی۔ دھیان گیان کے لئے کوئی منترو۔ آپ نے فرمایا منتھر کو نہ پوچھا۔ اور دین دنیا کا جو کام کرو خدا کی محبت سے خالی نہ ہو۔ اور حق کی طلب میں حق کا ذکر اس طرح کیا کرو کہ ذکر سے کوئی سانس خالی نہ جائے۔ اور تین سال تک خدا کے بھروسے پر سفر کرو۔ راستہ میں بلا قید مذہب جو خیر تھ۔ مندر مسجد۔ مزار ملے۔ بغیر تعصب و عظمت کے ساتھ

اس کی زیارت کرنا۔ اور گھبراتا نہیں۔ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔“

صبح کو مہنت صاحب اپنے چلیوں کو کھڑی کر دیا۔ اور حضور قبلہ عالم نے ہر ایک کو اسکی حیثیت و استعداد کے اعتبار سے ہدایت فرمائی۔ پھر مہنت صاحب بعض ہندو مسلمان حجاب بھی حلقہ بگوش ہوئے اور شام کی گاڑی سے حضور خدام جن پر تشریف لینگے۔ غرض کہ ہمارے سرکار عالم پنا کے قلب مصفا کی اس مہم بالشان صفت "فِي قَلْبِ لَيْسَ فِيهِ غُبَاةٌ اَلِنِّفَاقِ" کا اظہار چار دانگ عالم میں ایسے مسلم التبت طریق سے ہو گیا کہ بحر اقرار کے ایک سی فریق کو گریز و انکار کا موقع نہیں رہا جس کو اپنی سچی محبت اور خاموش ہدایت کے اثرات اور آپ کے صدق و خلوص کے برکات کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا کہ دنیا کی ہر قوم و ملت کے ہزار ہا افراد کو قید تفریق سے ایسا آزاد کیا کہ محبت الہی کے جوش میں متفق اور دوش بدوش رہنے لگے۔ اور باہم متحد اور ہم خیال ہو گئے۔

صفت محبت | ای حضرت حبیب عجمی کی دوسری مشروط صفت کہ رضائے الہی کے واسطے محبت لازمی ہے۔ اس کی نسبت ہم غلامان و ارثی با وازیلند کہتے ہیں کہ غنائ و ہی سے ہمارے حضور قبلہ عالم کا قلب مطہر اَلْوَارِعِیَّت سے ایسا مملو اور بدرجہ اتم معمور تھا جسکی مثال ہمارے خیال میں ناممکن اور محال ہے۔ اور زمانہ شاہد ہے کہ آپ کے عادات و حالات سے محبت الہی کے اثرات کا انہیں خصوصیات کے ساتھ پیش اظہار ہوا جس طرح دیگر صفات کمالیہ کے برکات و تصرفات سے خاص و مستفیض اور فائز المرام ہوتے رہے۔ اور آپ کے اکثر ارشادات کا بھی یہی مفہوم ہے کہ محبت کے دشوار گزار راستہ میں بہ ثبات و استقلال مثبت حضرت قادر ذوالجلال کو بغیر کسی حیل و اعراض کے بطیب خاطر قبول و منظور کرنا آپ کا حقیقی مسلک ہے۔

اور اسی مناسبت سے ہمیشہ سرکار عالم پناہ نے اراد مندوں کو محبت کی ہدایت فرمائی اور عام طور پر ارشاد ہوا کہ محبت ہمارا عین مشرب ہے۔

اور اگر محبت کی نوعیت و اہمیت نتائج و مفاد سے آگاہ کرنا مقصود ہو تو اکثر یہ فرمایا کہ محبت بھی خدا کا ایک راز ہے اور یہی ارشاد ہوا ہے کہ ”بام حقیقت کازینہ محبت ہے“ کبھی یہ بھی فرمایا کہ فرشتوں کو محبت جزوی دی گئی اور انسان کو محبت کامل مرحمت ہوئی اور کبھی یہ بھی ارشاد ہوا کہ ”اگر محبت صادق ہوتی ہے تو محب کو ہر چیز میں محبوب کا جلوہ نظر آتا ہے“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”محبت ہی کے سبب انسان اشرف المخلوقات ہوا“ یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”اگر محبت ہے تو مسجد اور مندر میں ایک شان نظر آئے گی“ یہ بھی فرمایا کہ ”محبت میں قابلیت ضرور ہوتی ہے“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”محبت میں شیطان بھی غیر نہیں“ اسی ضمن میں کو دوسرے الفاظ میں یوں بھی فرمایا ہے کہ ”محبت میں شیطان بھی دوست ہو جاتا ہے“ یہ بھی ارشاد ہوا کہ جو محبت میں برباد ہوا وہ حقیقت میں آباد ہوا اکثر یہ بھی فرمایا ہے کہ ”محب صادق کے واسطے ہر ذرہ معرفت کا آئینہ ہوتا ہے“ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ”محبت میں انسان اندھا اور بہرا ہو جاتا ہے“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”محب کو بجز ذات کے صفات سے تعلق نہیں رہتا“ یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”محبت میں عقل زائل ہو جاتی ہے“ یہ بھی بار بار فرمایا ہے کہ ”محبت میں استقام نہیں“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”انسان نے محبت کا یا اگر اراں جی اٹھایا تو سرکار شاہد بے نیاز سے ظلماً جو لاکھا خطاب ملا“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”اگر محبت کامل ہے تو ایمان بھی کامل ہے“ اور اگر محبت ناقص ہے تو ایمان بھی ناقص ہے“ بلکہ ستر شہین کو اگر بطور تمیم کوئی تعلیم دی ہے تو بغیر کسی تخصیص کے یہی فرمایا ہے کہ ”محبت کرو“

ارشاد آخر الذکر بظاہر تو سات حروف کا ایک جملہ ہے لیکن نظر غائر سے دیکھا جائے تو نہایت جامع اور وسیع المعنی اور بہت بڑی طویل اور بسیط عبارت کا خلاصہ ہے جس کے نتائج اور ثمرات و حقیقت ہمارے خواہشات و مرامات سے بہت زیادہ ہم کو

فائدہ پہنچا سکتے ہیں۔

اگرچہ لفظی معنی اس جملہ کے اسی قدر ہیں کہ عیب کے ساتھ قلبی تعلق ہو۔ مگر انسان محبت الہی سے متاثر ہو کر کہا سے کیا ہو جاتا ہے۔ کیا دیکھتا ہے کیا سنتا ہے بہت بڑے مارچ پید اور جس طرح محبت کے مارچ رفیع اور جلیل القدر ہیں، اسی طرح محبت کی مابیت اور حقیقت کا اظہار ہمارے ہر اختیار سے باہر ہے۔ کیونکہ محققین حضرات صوفیہ کے ارشادات سے معلوم اور مفہوم ہوتا ہے کہ محبت محض مہربت ہے۔ اور جملہ اخلاق حسنہ اور اعمال عالیہ اسی عطیہ دہی پر مبنی ہیں۔ بقول حافظ شیرازیؒ

می خور کہ عاشقی نہ کسب است اختیار این مہربت رسید ز دیوان قسم
حالانکہ ارباب طریقت نے اپنی دیو یافت کے اعتبار سے فرضی مثالوں کے ساتھ تفہیم و شناسا کے واسطے اس واردات قلبی کے نتائج اور اقسام اور ہر قسم کے مارچ اور درجہ کی خاصیت اور ہر خاصیت کے مفاد کا کمال شرح و بسط ذکر کیا ہے لیکن اس سلسلہ میں اس تشریح کا بالتفصیل اعادہ کرنا بے موقع ہے۔ اس لئے بہ نظر اختصار اسی قدر عرض کر دینا کہ ہمارے سرکارِ پناہ کی ذات محمود الصغات کو محبت اور محبت کے تمامی لوازمات سے گہرا تعلق ہے۔ کیونکہ آپ کے حالات و عادات و تصرفات و ارشادات سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی محبت خاص سرور کا رخصا جو بغیر کسب و ریاضت اور بے واسطہ وسیلہ حضرت و اہل بیت علیہ السلام نے مرحمت فرمائی تھی اور اسی مناسبت سے آپ کے مسترشدین کے اعمال بھی بقدر ان کے احیال کے محبت سے وابستہ ہیں۔ بلکہ یوں کہا جائے تو نا موزوں نہ ہوگا کہ اگر مسلک فارسی کا نقشہ بنایا جائے۔ تو اس کا ہر گوشہ لفظ محبت سے محدود و نظر آئے گا۔

اور اسی محبت کا نتیجہ ضائے شہد حقیقی کی تعبیل تھی جسکی حضور قبلہ عالم نے کمال ضبط و استقامت و ایسی تکمیل فرمائی کہ احکام مقضا و قدر کے سامنے ہمت نہ ہلے جو جو رضا کامل کا مرتبہ ہے چنانچہ جس طرح مرتبہ رضا و قسم پر متمم ہے کہ رضا اور رضائی کامل اور دونوں آپ کی ذات

جامع البرکات میں مجتہد تھے۔ اسی طرح محبت کے حقیقی مدارج و درجوں میں محبت اور کمال عشق
جس کو اصطلاح صوفیہ میں عشق کہتے ہیں۔ اور جو حضور کا عین مشرب تھا۔ اور جو آپ کے
ملفوظات میں ہر اور آپ کا یہ ملفوظ متواترات کا حکم رکھتا ہے جسکو آپ نے خلوت میں مخصوص
خدام سے فرمایا ہے۔ اور جلالت میں بھی عام مریدین کے مجمع میں ارشاد ہوا کہ ہمارا مشترک
عشق ہے اور اسی مضمون کو بیل بھی فرمایا ہے کہ ہمارا مشترک عشق ہے۔ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ
”ہمارا مسلک عشق ہے اور ہمیں عشق سے سروکار ہے۔“

علاوہ ملفوظات مذکورہ کے دیگر ارشادات میں بھی آپ نے عشق کے صفات و
برکات کا بصراحت ذکر فرمایا ہے۔ جن کے اثرات آپ کے حالات و عادات سے نمایاں
طور پر ظاہر ہوتے ہیں مثلاً ارشاد ہوا کہ ”عشق میں ترک ہی ترک ہے“ اور یہ بھی فرمایا کہ
عاشق ہر چیز میں محشوق کا جلوہ دیکھتا ہے“ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ”عاشق وہ ہے جو
محشوق کو اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھے“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”عاشق سہنیہ عکبین ہوتا
ہے“ یہ بھی فرمایا کہ ”عاشق کو لازم ہے کہ سرکٹ جلے مگر شکایت نہ کرے۔ کیونکہ فانی
بھی غیر نہیں ہے“ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ”عاشق وہ ہے جسکی کوئی سانس یا مطلوب سے غالی نہ
جلے۔ یہ بھی فرمایا کہ ”محشوق کی جفا بھی عین وفا ہے“ یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ”عاشق کو لازم
کہ محشوق کا فرمانبردار ہے“ یہ بھی فرمایا کہ ”محشوق کے سامنے عاشق ایسا بے اختیار
ہو۔ جیسے غسال کے ہاتھ میں مردہ“ یہ بھی فرمایا کہ ”عاشق کے عشق صادق کی علامت
یہ ہے کہ ذکر بار کی کثرت ہو“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”عاشق اگر ایک ساعت بھی یا محشوق سے
غافل رہتا ہے تو وہ ساعت اس کے لئے بمنزل موت کے ہے“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”محشوق
کی جفا ہر بے عطا ہو عاشق کے لئے راز ہے“ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ”بار کا تصور عاشق کی
زندگی ہے“ یہ بھی فرمایا کہ ”عاشق نہ تعریف سے خوش ہوتا ہے نہ ملامت کی غیہ کیونکہ تعریف اور
لامت کر نیوالے کو وہ غیر نہیں سمجھتا“ یہ بھی فرمایا کہ ”ایک نامزد ایسا بھی ہوتا ہے کہ عاشق نہ سحر کی سکا

کرتا ہے۔ دل کی حکایت ”یہی فرمایا کہ عاشق کو بجز یار کے کسی کے کسی سے سروکار نہیں رہتا یہی فرمایا کہ عاشق کا وظیفہ ذکر یار ہوتا ہے۔ یہی فرمایا کہ ”عشق میں متظام نہیں“ یہی ارشاد ہوا کہ ”عاشق دین دنیا سے بیکار ہو جاتا ہے“ یہی فرمایا کہ جس کو اپنی خبر سے وہ عشق سے بے خبر ہے ”یہی فرمایا ہے کہ عاشق جب سب کو چھوڑتا ہے تو یار ملتا ہے۔ یہی فرمایا کہ جس کا عشق کامل ہوتا ہے اس کا شوق فراق و وصال میں یکساں رہتا ہے ”یہی ارشاد ہوا کہ عشق و کما ہے جو کسب نہیں حاصل ہوتا۔ یہی فرمایا کہ عاشق کم اور مشلغ زیادہ ہوتے ہیں۔ یہی فرمایا کہ عاشق صادق مثل آنکھ کی تپل کے ہوتا ہے کہ وجود چھوٹا۔ اور شہو بڑا۔ یہی فرمایا کہ جو جس کا عاشق ہوتا ہے۔ وہ اس کی پرستش کرتا ہے۔ یہی فرمایا کہ جو جس صورت کا عاشق ہوتا ہے۔ وہ اس صورت میں ملتا ہے۔ یہی فرمایا کہ عاشق کا منصب یہ ہے کہ احکام معشوق کے سامنے تسلیم خم ہے۔ یہی فرمایا کہ عاشق کا ایمان رضائے یار ہے۔ الخرض جس طرح آپ کے ارشادات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ افراط محبت یعنی عشق شاہد مطلق آپ کا عین مسلک تھا۔ اسی طرح آپ کے احوال سے رضائے کامل اور تسلیم اتم کی شان و عظمت کا تین اظہار ہوتا ہے۔ چنانچہ نگاہ غور سے دیکھا جائے تو کوئی قفل آپ کا ایسا نہیں جو مذاق محبت سے مملو۔ اور عشق کے گہرے رنگ میں ڈوبا ہو۔ اور آپ کا کوئی فعل ایسا نہیں جس نے رضائے کامل کے گوشہ ارگردان میں اپنے ثبات اور استقامت کا نشان نہ گاڑا ہو۔

سوال کرنا ممنوع ہے | لیکن صاحب نفعات الانس نے لکھا کہ ابراہیم بن داؤد علیہ الرحمۃ نے یہ فرمایا ہے کہ اہل رضائے صبر و استقلال کی علامت یہ ہے کہ اپنی حاجت کے لئے سوال نہیں کرتے۔

درحقیقت ارباب رضا کی یہ خصوصیت بھی بچائے خود بہت وقیع اور جلیل شان صفت ہے۔ اور اہل رضا تسلیم کی عقلاً و نقلاً صحیح علامت یہی ہو سکتی ہے کہ مشیت حضرت الیز

کے خلاف غیر اللہ سے استعانت طلب نہیں۔ اور جو چیز فحشا الہی نے ان کے واسطے پسند فرمائی ہو اس کے حصول کے لئے دوسروں سے سوال نہیں چھینی منافی شانِ پناہ۔ مگر سب کو معلوم ہے کہ منجملہ دیگر صفات کے ہمارے سرکارِ عالم پناہ کی یہ بھی مخصوص صفت ہے۔ بلکہ شائیکہ اربعہ کیلئے اللہ کے واسطے اپنے اس صفت کو لازمی کرنا ہے۔ کیونکہ آپ کے مشرب میں سوال کرنا قطعاً ممنوع ہے۔ اور اپنے خرقہ پوش غلاموں کو بتا کہ اور متواتر فرمایا کہ کسی کے آگے ہاتھ پھیلا کر دینا اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”مرجانا مگر سوال نہ کرنا“ بمصدق حدیث نبویؐ ”لَا تَسْأَلُ النَّاسَ شَيْئًا“

بلکہ تاریخ کی ورق گردانی کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر اولیائے عظام نے سوال کرنے سے منقطعی اختیار فرمایا ہے۔ ائمہ جنہوں نے وقتاً فوقتاً سوال کیا ہے یہ ان کی حالت اور کیفیت کا اقتضا تھا۔ ورنہ بغیر کسی خاص علت کے سوال کرنا جملہ ضررِ صلیبیہ کے نزدیک ممنوع ہے خصوصاً اربابِ ضائع حالت میں اگر ناہنوم اور نافی شانِ حاضر تھے ہیں۔ لہذا محبت کی تاکید اور سوال کر نیکی امتناع۔ یہ دونوں ایسے متمم بالشان صفات ہیں جنکی ہدایت حضور قبلہ عالم نے متواتر فرمائی۔ اہم اس تکرار و اصرار سے انکی اہمیت اس قدر زیادہ ہو گئی کہ انکو غلامانِ وارثی کے مشربی دستور العمل کا خلاصہ کہاجئے تو یہ عمل نہ ہوگا جنکی عراحت ضرور کرتا۔ لیکن بالتسلیم و رضا میں اس مضمین پر زیادہ بحث کرنا نامؤید معلوم ہوتا ہے اس لئے لمحاظ اختصار اسی قدر کہنا کافی ہوگا کہ حضور قبلہ عالم نے منزل تسلیم و رضا میں علاوہ شرائط معینہ و ضوابط مقررہ کے فروعی لوازمات کو بھی نظر انداز نہیں فرمایا۔ اہم اسی اعتبار سے اپنے غلاموں کو بھی ہدایت فرمائی کہ محبت کرنا اور کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رضائے الہی کے سامنے سرنگوں رہو۔

اسی سلسلہ میں یہ بھی عرض کروں گا کہ مولف مشکوٰۃ حقانیہ نے صفحہ ۲۱ باب پناہ تسلیم میں حضور قبلہ عالم کے ثبات و استقامت کا ثبوت جہاں آپکی حالات و اوقات سے

دیا ہے۔ اسی کے تحت میں مولوی ناطم علی صاحب مجددی نقشبندی نامی مہتمم مد سنیہ کی
 کوشش کی ایک تحریر استدلال میں پیش کی ہے جس میں مولوی صاحب نے موصوف کے
 حاجی صاحب اپنے وقت میں فقیر صاحب سکر عظیم المثال - فقید النظر سالک مجذوب تھے۔
 مولوی صاحب موصوف کا شکر گزار ہوں کہ باوجود غیر سلسلہ ہونیکے آپ نے
 ہمارے سرکار عالم پناہ کی نسبت وہ الفاظ تحریر فرمائے جو مشائخین علیا کی شان میں
 اس وقت لکھے جاتے ہیں جب ان کے مارج علیا کا اظہار منظور ہوتا ہے۔

اس لئے نہ مجھ کو موصوف مشکوٰۃ حقانیہ سے گہری شکایت ہے۔ کیونکہ اس تحریر
 سے ہمارے مشربی پہلو کو صدمہ نہیں پہنچتا۔ بلکہ سب الفاظ نہایت شائستہ ہیں۔ البتہ
 دریافت کر سکتا ہوں کہ رضا و تسلیم کی بحث میں یہ تحریر بطور استدلال پیش کی اس سے
 آپ کے بھائی کو کیا فائدہ پہنچا۔ اس لئے کہ مولوی صاحب کی تحریریں اس کا ذکر کیا
 بھی نہیں ہے کہ حضور قبلہ عالم صاحب رضا و تسلیم تھے۔ لہذا بے محل اور غیر مفید استدلال
 کرنا۔ لائق مؤلفین کی شان کے خلاف ہے۔

ہاں یہ ضرور گزارش کروں گا کہ صفات مدجبع کے ساتھ یہ جو ریح تالیف فرمایا
 ہے کہ آپ سالک مجذوب تھے۔ اس سے آپ کی عدم واقفیت کا اظہار ہوتا ہے اس
 واسطے کہ جس طرح حضرات مشائخین کے نزدیک مرتبہ سالک - مجذوب و مقربین کا گاہ
 احادیث کا مقام ہے۔ اور واقعی ہے۔ اسی طرح غلامان و وارثی کا خیال ہے کہ مرتبہ مجذوب
 سالک یا سالک مجذوب کو حضور قبلہ عالم کے نام نامی کے ساتھ منسوب کرنا خلاف
 مشرب نہیں تو کم سے کم منافی ادب ضرور ہے۔ جس کا ذکر پہلے سفر حجاز میں بصرہ صحت کلمہ
 ہوں۔ اور مختصر طور پر پھر نگارش کرنا ہوں کہ سرکار عالم پناہ نے اس متنازعہ سے قطعاً
 انکار کیا ہے۔ اور کراہت کے ساتھ فرمایا کہ ہم مجذوب نہیں ہیں۔ اور یہ بھی فرمایا ہے
 ہم لکھتے بند ہیں۔ جذب کا ہم بھی نہیں۔

ایہ ہمارا ادب اس کا مقتضی ہے کہ مرتبہ سالک مجذوب کیسا ہی جلیل القدر اور رفیع الشان ہی کیوں نہ ہو۔ مگر ہم اپنے قلم یا اپنی زبان سے اس مرتبہ کو آپ کی ذات محمودہ الصفات کے ساتھ منسوب نہیں کر سکتے ورنہ صریح اعراض عائد ہوگا۔

عرض صاحب مشکوٰۃ خانیہ چونکہ پرستار بارگاہ وارثی ہیں۔ اس لحاظ سے شکایت آمیز لہجہ میں یہ تنقید بھی کی۔ اور حضور قبلہ عالم کے ملفوظات کے حوالہ سے یہ کہی گیا کہ آپ مجذوب نہ تھے۔ ورنہ مولوی ناظم علی صاحب کی تحریر کا تو یہی مضمون ہے جو ایک طرف کسی بزرگ اور برگزیدہ ہستی کی نسبت اپنا خیال ظاہر کرتا ہے۔ مزید برآں مولوی صاحب موصوف کی یہ ذاتی رائے بھی نہیں۔ بلکہ مستند بزرگوں کے اقوال کا اعادہ کیا ہے۔ اور غور کیا جائے تو ان بزرگان وقت کے اس خیال کو ان کا مخالف بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ سرکار عالم پناہ کے محاصرہ طریقت نے جب آپ کے دراج علیا کو آپ کے عشق صادق کی تیز روشنی میں دیکھا تو آپ کی شان رفعت کے لحاظ سے آپ کو عیدیم المثل فقید النظر سمجھا اور اپنی وسعت خیال کے اعتبار سے آپ کو اس مقام کا سیاح جانا اور اب سادک کا متہا کمال ہذا ان کی یہ تجویز بجائے خود اس لحاظ سے صحیح بھی ہو سکتی ہے کہ درحقیقت عشق جلد اخلاق حسنہ کا چونکہ مرکز ہے۔ اور تمام صفات عشق ہی کے اثرات کا نتیجہ ہیں پس جن کی نظریہ کی رسائی عین مرکز تک ہوئی۔ انہوں نے آپ کے عشق کی تصدیق کی اور جن کی نگاہ انوار عشق کے آگے خیرہ ہو گئی اور مقامات تحت مرکز کو دیکھا۔ انہوں نے آپ کا انہیں صفات سے مٹھون کیا۔ جو ان کے مشاہدہ میں آئے۔ اس لئے ان کی محدود نظر کو جو کچھ سمجھا جائے۔ مگر ان کا خیال شک و شبہ سے ستمرا اور اصول طریقت کے مطابق ہے۔

عشق صفات حسنہ کا مرکز ہے | چنانچہ اکثر متنازع جلیل القدر صدیقیائے کرام نے عشق صادق کو صفات حسنہ کا مرکز ہونا تسلیم کیا ہے جیسا کہ حضرت امام عبدالمطلب شہرانی علیہ الرحمۃ جن کے تہجد و تقدس کا زمانہ متعرف ہے طبقات الکبریٰ جلد ثانی صفحہ ۲۲ لکھا ہے کہ سید علی بن محمد

رضی اللہ عنہما: زنا کہ: قَالَ سَيَدِي أَبُو الْحَسَنِ الشَّاذِلِي رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ الْمُحِبَّةُ قَطُبُ
وَالْخَيْرَاتِ كُلُّهَا إِذَا حُرِّكَ عَلَيْهِمَا فَافْتَحَهُمَا يَمِينِي سَيِدَا ابْنِ شَاذِلِي عَلَيْهِ الرِّحْمَةُ فَرَايَا رَشَقَ
قطب ہے۔ اور کل نیکیاں اس کے گرد دھڑکتی ہیں۔

پس حضور قبلہ عالم کے ارشادات سے جبکہ یہ معلوم ہو چکا ہے کہ آپ کا مشرب میں عشق ہے
اور اب حضرت ابوالحسن شاذلی علیہ الرحمۃ کے مستند قول سے یہ ثابت ہو گیا کہ دیگر صفات واقعی
آثار عشق ہیں۔ جن کو اصطلاح صوفیہ میں نتیجہ عشق یا ضمیمہ عشق کہتے ہیں۔ تو اہل بیان ہو گیا
کہ یہی وجہ ہے کہ حضور قبلہ عالم کی ذات مجموعہ صفات کو جب نظر تامل سے دیکھتے ہیں۔ تو کسی نہ
کسی خاص صفت کا ایسے نمایاں طور پر اظہار ہوتا ہے کہ ہم محیر حیرت ہو جاتے ہیں۔

آپ کا توکل مثلاً توکل۔ جو ارباب طریقت کا مخصوص جوہر ہے۔ اور جس کے معنی اصطلاح
صوفیہ میں سبب و اسباب سے قطعاً زبردستی اور سبب الاسباب پر کامل بھروسہ ہیں۔ بمصداق
أَلْتَرَكْ كُلَّ هُوَ وَالْإِعْتَصَامُ بِاللَّهِ یعنی اللہ پر مفیض بھروسہ کرنا توکل ہے۔ اور حقیقت توکل
متوکل کا کمال یقین ہے۔

حالانکہ یہ صفت علامتِ رضا اور نتائجِ در تائج عشق میں سے ہے۔ لیکن دیکھتے ہیں کہ
حضور قبلہ عالم کی ذات محمودہ الصفات میں اس صفت توکل کا بھی ظہور بدرجہ اتم ہے۔ کیونکہ آپ
نے اوائل عمر سے تانفسِ آخر سبب و اسباب سے انقطاع کلی۔ اور سبب الاسباب
پر ایسا اعتماد کامل فرمایا۔ جس کی نظیر ملنا مشکل ہے کہ تمام عمر اسبابِ فردی اور سامانِ لازمی
ہے بھی آپ دست بردار رہے۔ جسے نہ رہنے کو مکان بنایا۔ نہ مالکوت و درودبات کی
فکر کی۔ جو لغتائے زندگی کے واسطے لازماًت سے ہے۔ ہر اہم میں خدا پر بھروسہ اور ہر حالت
میں خدا پر تکیہ کیا۔ جو توکل کامل کی حقیقی تعریف ہے۔

پنچواں ایک مرتبہ ریاضتِ قہرِ سرکہ کی داپسی میں حسب دستور قدیم سرکہ عالم پناہ بارہ بجی
میں حاضر و حضانی صاحب کے ہمان ہوئے۔ شب کو ماقظ صاحب نہایت غلیظ اندپریشان

حال خدمت والا میں حاضر ہوئے۔ اور دست بستہ عرض کیا کہ آج صبح کو بھی ہم غلاموں نے کچھ نہیں کھایا تھا۔ کیونکہ ایک پیڑھی پاس نہ تھا۔ جب آپ تشریف لائے۔ تو میں نے بہت کوشش کی کہ فرض ہی مل جائے۔ تو کچھ پکواؤں۔ مگر اس میں بھی مجھے کامیابی نہیں ہوئی۔ واللہ مجھ کو اپنے فائدہ کا مطلق خیال نہیں۔ لیکن زیادہ انوسل جی اس بڑی کھڑکی کے سامنے کچھ بیٹیں نہ کر سکا۔ کاش اس کے قبل مر جاتا کہ آج اپنی بد اعمالی سے یہ دن تو نہ دیکھتا۔

صلوۃ الشکر حضور قبلہ عالم نے فرمایا۔ حافظ جی۔ پریشان نہ ہو۔ صبر کرو۔ ہم کو تو پچپن سے فائدے کی عادت ہے۔ جب رات کو مطلق ہمارا تہارا رزق بھیجے گا۔ اس وقت ہم بھی کھائیں گے اور تم بھی کھانا۔ اور حافظ جی تم نے یہ بھی سنا ہے کہ شاہد بے نیاز کے نعمت خان میں سب سے بڑی نعمت فاد ہے۔ اور جس سے وہ خوش ہوتا ہے۔ اس کو یہ نعمت مرحمت فرماتا ہے خوش ہو۔ اور در رکعت صلوۃ الشکر پڑھو کہ تمہارا نام اس کے دستوں میں لکھا گیا۔ اور حافظ جی یہ بھی یہ جانتے ہو۔ کہ اس نماز کی پہلی رکعت میں "والغنی" اور دوسری میں "الم تشرح" اور بعد ختم نماز سجدہ میں "شتر مرتبہ حَسْبُنَا اللّٰهُ وَبَعْدُ اَلْوَكْلُ لَیْغُمُ الْمَوْتٰی وَبَعْدُ التَّصْبِیْرُ" پڑھ کر سر اٹھاتے ہیں۔ اچھا جاؤ۔

حافظ صاحب حسب ہدایت تحفۃ الشکر ادا کرنے میں مصروف ہوئے۔ اسی عرصہ میں معلوم ہوا کہ راجہ سرندیپ سنگھ کی جانب سے میلاد شریف ہوا تھا۔ تو منشی غلام دستگیر صاحب نائب ریاست نے کھانا بچا ہے۔ حافظ صاحب نے سب کھانا لا کر حضور کے سامنے پیش کیا اور سب حال عرض کیا۔ آپ نے مسکرا کر فرمایا کہ ہمیشہ پہلے ہم کو کھانا کھلا کر تم کھاتے تھے۔ آج تم پہلے کھاؤ۔ کیونکہ صبح سے نہیں کھایا ہے۔ پھر ہم کھائیں گے۔ حافظ صاحب نے عرض کیا یہ بے ادبی نہ ہوگی۔ پہلے حضور راتش کر دیں۔ گو حضور نے پھر فرمایا کہ نہیں پہلے تم کھاؤ۔ اور اگر ادب کا خیال ہے۔ تو ہم نے دعوت کیا۔ مجبوراً حافظ صاحب نے حضور اسکا کھانا اس میں سے لے کر کھالیا۔ تب حضور نے اشارہ فرمایا۔

مانظ صاحب ناقل تھے کہ اس کے بعد سے آج تک میں نے فائدہ نہیں کیا۔ سبب
الاسباب میری ضرورت سے زیادہ مجھ کو دیتا ہے۔ اور مجھے یقین ہے کہ تحفۃ الشکر کی برکت
سے یہ فراغ حالی ہوئی۔

الغرض ایسے واقعات بھرت ہیں۔ جن سے آپ کے توکل کامل کی شان نمایاں طور
پر نظر آتی ہے۔ اور اسی مضمون کے ملفوظات بھی متعدد ہیں۔ چنانچہ اکثر آپ نے فرمایا کہ۔
”جس طرح خدا سب کا خالق برحق ہے۔ اسی طرح رازق مطلق بھی ہے۔“ یہ فرمان
حضور کا اس آیت کریمہ کی پوری تفسیر ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتَّبِعِ
یہ بھی فرمایا ہے کہ فائدہ ہو تو ممبر کرو۔ خدا علیم بھی ہے۔ بصیر بھی۔ یہ بھی ارشاد ہوا۔ کہ جو
جس کی نعمت کا ہے۔ وہ اس کو ضرور پہنچتا ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ جو خدا پر بھروسہ
کرتا ہے۔ خدا اس کی مدد ضرور کرتا ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ انسان ہزار کروڑوں
جو رو کی فکر کرتا ہے۔ اور محنت کر کے اس کو خرچ پہنچاتا ہے۔ اور جو تمہاری شہ رگ
سے فریب تر ہے کیا اس کو تمہاری فکر اس قدر بھی نہ ہوگی جس قدر خداوند کو جو رو کی
ہوئی ہے۔ حضور کا یہ ارشاد حضرت رازق العباد کے اس وعدہ کی تصدیق ہے جس کا ذکر
آیہ دَعَاۤیُنَا دَاجِبَةً فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رَزَقْنَاهُمْ اِسْیَءَ۔ یہ بھی فرمایا کہ توکل انبیاء
علیہم السلام کی سنت ہے۔ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ”خدا کو اپنا دُکبیل بناؤ“ (دُکبیل باللہ
بُکبِلْتُ) یہ بھی فرمایا کہ ”خدا تمہارے رزق کا ضامن ہے۔“ یہ بھی فرمایا کہ ”توکل طمع
کی ضد ہے۔“ یہ بھی فرمایا کہ ”توکل حیا کی علامت ہے۔“

سرکار عالم پناہ کے ان ارشادات کے مفہوم کا خلاصہ یہ بنے کہ اخلاق حسنہ میں توکل
ہدایت ہنرمندانہ نشانِ معنی ہے۔ لیکن حضور قبلِ عالم کے توکل کامل کا یہ عجیب کرسمز تھا
کہ اس کے تعارفات کی روشنی دوسروں کو ان واحد میں متوکل بنادیتی تھی جس کا سبب
بحر اس کے اور کوئی نہیں معلوم ہوتا کہ آپ کا توکل درحقیقت آپ کے عشق کا عکس تھا

اس لئے اس کے اثر سے غیر متوکل بھی متاثر ہو کر متوکل ہو جاتے تھے۔ یا یوں کہا جائے کہ توکل کے پردہ میں ان غیر معمولی فیوض و برکات کے حقیقی کار فرما آپ کے عشق کامل کے اثرات تھے آپ کا استغفار اعلیٰ درجات میں استغفار بھی عدیم النظیر صفت ہے۔ جو مخصوص سالکین کا حصہ ہے۔ کیونکہ حقیقت استغفار کامل توکل ہے۔ جیسا کہ دلدادہ سرکار مدینہ حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ طَلَبْتُ الْإِسْتِغْفَارَ فَوَجَدْتُ فِي التَّوَكُّلِ: اور استغفار کے معنی اصطلاحات صوفیہ میں دل کا خواہشات و مرادات سے خالی ہونا ہے۔ لہذا خُلِقَ النَّبِيُّ بِعَيْنِ الْإِسْكَالِ: اس لئے کہ اللہ کا ظاہر اسوائے اللہ سے متغنی ہوتا ہے لیکن حقیقت استغفار: تاج و تاج عشق میں سے ہے یا یوں کہا جائے کہ مجدد دیگر علامات کے استغفار بھی عشق صادق کی ایک علامت ہے۔ اس واسطے کہ رہروان وادی محبت کا مستغنی المزاج ہونا لازماً ہے۔ چنانچہ بعض صوفیائے عظام نے فرمایا ہے کہ منازل عشق میں استغفار عاشقان صادق کاوش ہے۔

لہذا حضور قبلہ عالم کا استغفار بھی قابل ذکر ہے۔ جو آپ کی قدیم بلکہ نظر فی صفت ہے کیونکہ آپ کے صغریٰ کے حالات جو معر حضرت کے نقل کردہ ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ابتدائے سن شہو سے آپ کے مزاج ہیا یوں کا یہ انداز تھا کہ غریب ہمسایہ کی جب امانت فرائی ہے۔ تو اس کا اندازہ کبھی نہیں کیا کہ ان کی حاجت ردائی کے لئے کس قدر امداد کی ضرورت ہے بلکہ اکثر یہ بات کہ مٹی کے برتنوں کے لئے لاچار دیکھا۔ تو آپ نے مکان سے تلبے اور چینی کے برتن لا کر ان کو دیر بیٹے اور کبھی ایسا بھی ہوا ہے کہ خردت نترئی ان کو بغیر بغیر فرمائے۔

کیونکہ آپ کی سیر چشمی نے کسی چیز کے کم قیمت یا گراں بہا ہونے کا اندازہ نہیں کیا۔ حالانکہ استغفار کی تعریف تو اسی قدر ہے کہ اسباب موجودات کے پردہ اور۔ مگر آپ کا استغفار بھی چونکہ استغفار کامل تھا۔ جس کی تعریف بھی یہ ہو سکتی ہے کہ اشیاء عالم کی نوعیت اور حیثیت کے خیال کو منور قلم سے نوازدہ کرنا چاہیے۔ چنانچہ واقعات شاہد ہیں کہ جس کو جو چیز عطا فرمائی تو یہ نہیں دیکھا

کو اس شخص کی حیثیت اس چیز کے لئے موزوں ہے یا نہیں ہے یا اس کی موجودہ ضرورت سے
مقدور وسیع زیادہ ہے۔ بلکہ طرز تقسیم سے ظاہر ہوتا تھا کہ آپ کے استقنار کامل کے آگے، اجازت
کے بجائے اور سنگ خارہ کے ٹکڑے دونوں یکساں اور برابر ہیں۔

بلکہ آپ کی مغربی کایہ مشہور قصہ ہے۔ جس کو حضور قبلہ عالم نے خود بیان فرمایا ہے کہ
لو کئی حلوانی تہم ایک اشترنی کا یسینی کے برابر ایک بتا شا بنواتے تھے جو توڑ توڑ کر پھینک
تقسیم کیا جاتا تھا۔ اس قصے آپ کے استقنار کامل کی شان نمایاں طور پر ظاہر ہوتی ہے کہ
زبتاشے کی حیثیت پر آپ کی نظر تھی۔ اور اشترنی کی قدر و قیمت فرماتے تھے۔

اور یہ انداز طبیعت بھی آپ کی عمر شریف کے ساتھ یونانیوں بڑھا گیا۔ جسے اگر بعد ازاں
”لَا تَمْلِكُ وَلَا تَمْلِكُ“ : بعد اشیائے عالم سے کلینہ احترام فرمایا۔ اور کسی چیز کو اپنی ملک
سمجھنا قطعاً ناپسند کیا۔

سکجات سے نفرت | مثلاً ہر انسان کو بہ اعتدال بشریت۔ ضروریات زندگی کے
واسطے روپیہ فراہم کرنے کی فکر لازمی طور پر ہوتی ہے۔ اور بقدر امکان روپیہ حاصل کرتا ہے
لیکن اسے سرکار عالم پناہ کو روپیہ اشترنی کی صورت سے منفر تھا۔ بلکہ مسئلہ ہے کہ چند سال
کی عمر میں جب سیاحت مغرب کا غرض فرمایا۔ اس وقت سے سکجات کا چھوٹا آپ کے
مزدکات میں داخل ہو گیا۔

مزید براں۔ چشم دید واقعہ ہے کہ دوسرے شخص کا روپیہ اس کے ہاتھ میں یا اس کے
آگے رکھا ہوا جب آپ کی نظر سے گزرا ہے۔ تو آپ نے اس طرف سے ہنہ پیر لیا۔ اور آپ
کے اس مغربے صاف ظاہر ہوتا تھا کہ اس کا دیکھنا بھی آپ کو ناپسند ہے۔

یہ واقعہ بھی اکثر پیش آیا ہے کہ وہ خدام جو صاحب لباس زیبوتی تھے۔ اگر ان کی جیب
میں روپیہ ہوا اور اتفاق سے اس کی آواز آپ کے گوش گزار ہوئی۔ تو آپ دریافت فرماتے تھے
کہ جیب میں کیا ہے۔ وہ عرض کرتا تھا کہ روپیہ ہے۔ پھر پوچھتے تھے کہ کس کا ہے۔ اگر اس

نے کہا کہ میرا ہے۔ تو آپ کے چہرہ اقدس پر تشویش کے آثار نمایاں ہوتے تھے۔ اس اشارہ میں کوئی سائل آگیا۔ تو اس خادم سے مخاطب ہو کر فرماتے تھے کہ روپیہ اس کو دیدو۔ جب وہ سائل روپیہ لے کر چلا جاتا۔ اس وقت آپ بہ اطمینان استراحت فرماتے تھے۔

حضور قبلہ عالم کے اس طرز احتیاط کا کجس اس کے اور کوئی مفہوم نہیں ہے کہ مستغنی اور بے پردہ۔ مزاج ہایوں کو یہ بھی گوارا نہ تھا کہ ہمارے پاس بیٹھے والے کی جیب میں یہ مکروہ چیز ہو۔ کیونکہ جب تک اس کی جیب میں روپیہ رہا۔ اس وقت تک طبیعت آپ کی مشرشی ہی اور صرت ہو جانے کے بعد اطمینان ہو گیا۔

چنانچہ ایک مرتبہ اگرہ کے سفر میں ایک دنیا دار خادم بھی ہم کباب تھا۔ اور سرکار عالم پناہ پر ظاہر ہو گیا کہ اس نے بہ نظر احتیاط کچھ روپیہ ساتھ لے لیا ہے۔ حسب عادت آپ کو تشویش ہوئی۔ اور لکھنؤ سے اس کا روپیہ مرث کرنا شروع کیا۔ اٹادہ تک پہنچ کر وہ روپیہ خرچ ہو گیا۔ جب اس نے کہا کہ اب روپیہ نہیں رہا یہ سن کر آپ بہت خوش ہوئے اور اس کو سینہ اقدس سے لگا کر بستم لبوں سے فرمایا "اب تم کو چور کا کھڑکا نہیں رہا۔ دیکھو کہ دنیا میں زن۔ زمین۔ زر کی وجہ سے انسان جھگڑے میں پڑتا ہے۔ جب ان چیزوں کا تعلق دل سے نکل جائے تو پھر اسی دل کا نام قلب مطمئن ہو جاتا ہے" اور یہ بھی متواتر فرمایا ہے کہ "روپیہ سے اگر دنیا کے کام بنتے ہیں۔ تو آخرت کے کام اکثر بگڑتے بھی ہیں" اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ "روپیہ چھونے سے ہاتھ کالا ہوتا ہے اور اس کی محبت قلب کو سیاہ کرتی ہے" یہ بھی آپ کا ارشاد ہے کہ "روپیہ نے قارون کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے"

الغرض جس طرح مختلف اقسام کے تحائف روزمرہ آتے تھے۔ اسی طرح آپ ان کو بلا لحاظ شخصیت تسلیم کر دیتے تھے۔ اس میں قیمتی چیزیں بھی ہوتی تھیں! اور معمولی بھی مگر حضور قبلہ عالم نے کبھی اس کا خیال نہیں فرمایا کہ قیمتی چیز کس کو ملی اور معمولی کس کو دی گئی۔ اس کا بدلہ ظاہر

یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا استغفار اشیاء عالم کی حقیقت و ماہیت کو محو اور فراموش کر چکا تھا
 علیٰ ہذا کوئی دن ایسا نہیں ہوتا تھا کہ چند احرام تبدیل نہ ہوتے ہوں۔ جن میں بین سکھ
 کا بھی ہوتا تھا۔ اور البیضاء والوان کا بھی۔ مگر سرکار عالم پناہ جس سادگی سے نین سکھ کا احرام
 تقیم فرماتے تھے اسی طرح الوان کا۔

سائل کی حاجت ردائی | یہ تقسیم بغیر طلب نور و رازانہ ہوا ہی کرتی تھی۔ اور اگر کسی نے
 سوال کیا۔ تو کبھی ایسا نہیں ہوا کہ اس کی خواہش سے زیادہ اس کو نہ دیا ہو۔ چنانچہ ایک
 مرتبہ حضور شکوہ آیا میں قیام فرماتے۔ شب کو غریب مگر پردہ نشین عورتیں جب قدمبوسی کو
 آئیں۔ گو اس سفر میں کنگرے نما خدام بھی ہمراہ تھے مگر اس وقت مجھ جعفر کو شرت حضوری نصیب تھا
 آپ کے حکم سے میں باہر آیا۔ اور عورتیں کمرے میں بہر زیارت جانے لگیں اور میں اپنی ضرورت
 سے اس مکان کے دوسرے حصے میں چلا گیا۔ مگر بابو کنیالال صاحب وارثی۔ وکیل علی گڑھ کو
 حضور کے کمرے کے پاس اس لئے بٹھایا گیا کہ جب حضور طلب فرمائیں۔ تو بابو صاحب موصوت مجھ
 کو خبر کر دیں۔ چنانچہ جیب عورتوں کی آمد و رفت موقوف ہوئی۔ تو بابو صاحب نے کمرے میں دیکھا تو
 جناب والا کو تنہا اور عجیب صورت میں پایا۔ فوراً مجھ کو بلایا۔ میں نے جا کر یہ دیکھا کہ نہ فرش پر
 چادر ہے۔ نہ لحاف، نہ رصفائی، بلکہ تہ بند بھی نہیں ہے۔ آپ صرت لنگوٹ باندھے ہیں میری
 زبان سے اضطرابی میں یہ نکل گیا کہ آپ نے یہ کیا کیا۔ حضور نے فرمایا۔ عورتوں نے ہانگا
 تھا۔ ان کو دے دیا۔

الغرض ایسے واقعات متعدد ہیں کہ حضور نے سائل کی اس خوبی سے حاجت ردائی
 فرمائی کہ جس سے آپ کے استغفار کے کامل کا اظہار ہوتا تھا۔ اور سحائے مینعتی کی شان نظر
 آتی تھی۔ بلکہ یہ کہنا بالکل صحیح معلوم ہوتا ہے کہ شرت سخاوت آپ کا خاندانی حصہ ہے جو
 درآستانہ آپ کو تدوین ہوا تھا۔

شمائل شریف | الحاصل انہیں اخلاق حسنہ پر آپ کے اوصاف عالیہ کا انحصار

نہیں ہے۔ بلکہ سرکارِ عالم پناہ کے جسمِ اطہر کا ہر ایک حصہ گلدستہٴ صفات اور مجموعہٴ برکات ہے۔ اس نے کائناتِ عشق کا کل اور اثراتِ فائے اتم ہے انوارِ حضرت حق کی دید میں آپ ہر تن نمود مستغرق تھے۔ اس واسطے آپ کے تنِ اطہر کا کوئی عضو ایسا نہیں تھا جو عضوِ انسانی سے ملحد اور معیوب نہ ہو۔ مگر وہ بھی کسی نہ کسی امتیازی حسن کے ساتھ آپ کے اعضائے لیلیٰ کی وہی شکل تھی۔ جیسی ہر انسان کے اعضا کی ہوتی ہے۔ لیکن سیرتِ تازین و آسمان کا فرق تھا۔ اور آپ کے ہر عضو میں ظاہری خوبیوں کے علاوہ معنوی اوصاف بھی مقدر پائے جاتے تھے۔ لہٰذا۔

گو کہ شکل ہے جنابِ شہِ وارث کی ثنا ذاتِ عالی ہے اَلْوَاعِزُّ وَغْنِیْ کَانَ عَظَا
ہر تاباں و جاہتِ فخرِ چرخِ سخا آسمانِ کرم و ظلِ حسدِ رائے دوسرا
جس نے دیکھا وہ ہوا عاشق و شہیدان کا

سرِ سرِ شانِ الٰہی ہے سرِ پایا ان کا

مثلاً آپ کا قامتِ زریبا، جو مایہ درازی ضرور تھا۔ مگر نہایت موزوں و خوشبالی۔ اور محدود بہ حسنِ تناسب۔ جس کے اردو کے محاورے میں مردانہ و جاہت کہتے ہیں۔ یعنی ایسا زیادہ بلند بھی نہیں جو نظر کو بدنما اور معیوب معلوم ہو۔

چنانچہ آپ کے قامتِ زریبا کی ایک مخصوص صفت یہ تھی کہ کسی قد آور شخص کے مقابل میں جب کسی نے دیکھا۔ تو آپ کا سر مبارک بلند نظر آتا تھا۔ اور اس صفت کا ظہور خاص خلص مواقع پر نہیں ہوا ہے۔ بلکہ یہ امتیازی شانِ آپ کی عام تھی۔ اور ہر وقت دیکھی گئی ہے خصوصاً اس صفت کے مشاہدے سے اس وقت ناظرین کو زیادہ استعجاب ہوتا تھا جب حضورِ قبلہؐ عالمِ ہزاروں مریدین و معتقدین کے محبت میں ہوتے تھے۔ اور اس ہجوم سے باہر کے متساوین زیارتِ آپ کے فرقِ اقدس کو متھ گھوٹے اور نمایاں دیکھتے تھے۔

اور یہ بھی ہے کہ سرکارِ عالم پناہ کی یہ صفت دنیا میں مشہور ہے۔ اور عموماً فلان

ایک گاہ داریٰ فخر و مباہات کے ساتھ اس کا ذکر کرتے ہیں۔ اور کرنا بھی چاہیے۔ کیونکہ یہ سرملندی
ہم کی بیاد و سرمداری کی عین دلیل اور آپ کی عظمت و رفعت کا بین شہوت ہے۔

لیکن اگر مجھ سے پوچھا جائے کہ اس مخصوص صفت کی معنوی حقیقت کیا ہے۔ تو یہی
عزم کروں گا۔ کہ اس کو ارباب بصیرت خوب جانتے ہیں۔ مجھ نااہل کو ردحایت کے رموز و
اسرار سے کیا سر دکار۔ البتہ اس قدر کہہ سکتا ہوں کہ میں نے بھی حضور کی اس امتیازی شان
و رفعت کا مشاہدہ ضرور کیا ہے۔ اور یہ بھی دیکھا ہے کہ اس صفت کے مشاہدے سے وہ

برگزیدہ ہستیاں تو کمیت ہوتی تھیں۔ جن کے پہلو میں محبت کا مارا ہوا دل تھا۔ اور مجھ ایسے کور
باطن حضور کی یہ شان سرملندی دیکھ کر متحیر و رور ہو جاتے تھے غرض دونوں کو لطف ملتا تھا بقول
بہارِ عارضِ گلگون دل و جاں تازہ میدار۔ بزرگ اصحاب صورت رابہ نو بار باب معنی را

حقیقت یہ ہے کہ حضور قبلہ عالم کے قامت بالا کے صفات اور فرق ممتاز کی شان رفعت
کے خصوصیات کا اظہار وہ بھی میرے قلم سے بہت مشکل اور دشوار ہے۔ ملولفہ

دیکھ کر رنگ ہوا ہوں قد بالا کا جمال و صف اس قد کا لکھوں میں یہ کہاں میری مجال
رنگ لٹوئی کہوں تو بھی تو غلط ہے یہ مثال اس کے سایہ سے ہو آگشتن عالم ہے نہال
جان و دل بیچ کے سببید کے شاق ہوئے

سرد قامت پہ فدا سیکڑوں عشاق ہوئے

ہے یہ سرخزن اسرار خدائے اکبر کیوں نہ ہو سایہ افضال الہی اس پر۔
پیش مبدوسہ سراز نہ ہو یہ کیوں کر بے ریا سجدہ خالق میں گرا ہے یہی سر
انجماری سے سدا اس نے اطاعت کی ہے

کوئی واقف نہ ہوا ایسی عبادت کی ہے

نوح پر نور پہ گیسو مجھے آئے جو نظر مجھ کو حیرت ہوئی پر دل نے کہا نہ کر
عزیز زلف ہے والیل کی تفسیر اگر والضحیٰ رُوح کو سمجھ ہوتا ہے تو کیوں شذر

قلمت دہور ہم دیکھ کے حیراں کیوں ہے

رنج و گمبہ کی صفت میں تو پریشاں کیوں ہے

گیروں کا رنج انور پہ عجب حسن ہے داد: ہی یہ دور اتوں میں اک چاند نہ شان آ

پودوں رات کا یا سنبلا میں آگیا ماہ: من کر ملتے ہیں لے میٹھا ہے یا مار سیاہ

کیا مری فکر مہیاں اس کی حقیقت کرتی

یہ شب قدر ہے کعبہ کی زیارت کرتی

پرک ہے ان بالوں کو جو سنبل جنت کیئے: رنج کو زیبا ہے اگر آئے رحمت کیئے

غیرت بدر ہے یا خلق کی زمینت کیئے: حق تو یہ ہے اسے اللہ کی قدرت کیئے

آنکھ دالوں سے کہو آ کے نماز دیکھیں

ذات خالق کا اس آسبذ میں جلوہ دیکھیں

دعوئے بدر نہ کس طرح سے باطل ہوئے: اس میں دجلہ و کس منہ سے مقابل ہوئے

ادج یہ ہر کوتاہ شہ نہ حاصل ہوئے: اس میں یہ بات ہے جو دیکھے وہ مائل ہوئے

کب یہ طاقت ہے کوئی کر سکے رحمت اسکی

ہو تے موسیٰ تو بیاں کر تے حقیقت اسکی

رنج انور کے تصور میں جہیں آئی نظیر: کہوں آئینہ تو اس میں کہاں یہ جوہر

کس سے تشبیہ دل حیرت سے ہوا میں شہر: یک بیک دجیر یہ بیت خود آئی کپ پر

ہاں اگر مصحف کامل رنج نورانی ہے

سورہ فاتحہ دائرہ پیشانی ہے

گوش دیکھے جو تہ زلف کہا دل نے کہ داد: پھول ہیں سنبل پچاں میں رہے شان آ

طبع غوامی میں تا دیر رہی جب کہ تباہ: در مقصد ملا کو شش جو ہوئی خاطر خواہ

فکر بڑے ارنی اتنا بھی تجھے ہوش نہیں

ہیں صحت چشمہ ظلمات میں یہ گوش نہیں

آپ کی چشم سرمہ لگیں | اعلیٰ ہذا آپ کی چشم سرمہ لگیں جو صورتاً بھی نہایت حسین اور بدرجہ غایت خوبیوں سے معمور شانِ رغنائے میں بختا اور دلربائی میں بے مثل غرور تھیں۔ کیونکہ آنکھ کی خوشنوائی کے لئے جس قدر اوصاف مشہور و معروف ہیں اور ان جمیع صفات کا مجموعہ اگر کسی آنکھ کو دیکھا ہے۔ تو وہ حضور قبلہ عالم کی چشم غمخور تھی۔ درنہ میں نے اپنی اس پچھتر سال کی عمر میں ایسے دلفریب صفات سے مملو کوئی آنکھ نہیں دیکھی اور قریب ہے کہ جو حضرات شرفِ زیارت آنحضرت سے مشرف ہوئے ہیں وہ ضرور میرے ہم خیال و ہم نوا ہوں گے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ بار و بار دہنہا نے بالاتفاق اور بے لکے بان اگر حضور کی کوئی طرح سرائی کی ہے۔ تو وہ آپ کی خوبصورت آنکھ کا قصبہ ہے۔ علاوہ ان خوبیوں کے صفتِ حیا و شرم جو ہند بے رخصتاً آنکھ کے جوہر ہیں۔ وہ بھی سرکارِ عالم پناہ کی چشم مبارک کے خاص صفات میں داخل ہیں۔ مثلاً کبھی حضور نے چار آنکھ کر کے کسی طرف نگاہ نہیں فرمائی۔ استتارِ سر کے لحاظ سے کبھی ہار یک کپڑہ کا تہبند نہیں باندھا۔ غسل کے وقت ہینہ خدام کو بر نظر احتیاط ہٹا دیتے تھے حتیٰ کہ کبھی اگر کسی حالت میں آپ کی ساق مبارک بے پردہ نہیں ہوئی جو آپ کے جدا اعلیٰ کی خاص سنت ہے اور معنوی لحاظ سے بھی آپ کی آنکھیں حق ہیں اور حقیقت شناس تو عام طور پر مشہور ہیں۔ اور واقعی یہ دیکھا گیا ہے کہ ان کی دائمی محویت۔ یعنی ہر وقت کسی گھرے خیال میں غرق اور مصروف رہنے سے ان کے جوشِ محبت اور شوقِ دید کا اظہار اس عنوان سے ہوتا تھا۔ جس سے صاف معلوم ہوتا تھا کہ مردمِ چشم کسی ذات کا نظارہ کر رہے ہیں۔ اور شاہد بے مثال کے جمالِ باکمال کے بے حجاب دیکھ رہے ہیں۔ المؤلف

نرگس کو ایسی آنکھوں سے نسبت کہاں بھلا دمبے مرلیں ان کے اشاروں میں ہے شفا دیدان کی اہل درد کو صحت کی ہے دوا حق ہیں ہیں یہ۔ انہیں سے عرفان کا ہونا

مست آنکے دیکھنے ہی سے سب خاص دعا ہیں
آنکھیں ہیں یا کہ بادۂ وحدت کے جام ہیں

اور ان آنکھوں کی دوسری منوی شایان نمایاں طور پر یہ تھی کہ آپ کی چشم حقیقت نگر کے باطنی فیوض و برکات اس قدر ہیں کہ اگر اپنے چشم دید واقعات متکاثر کر دیں تو یہ جمود ان کی گنجائش کے واسطے کافی نہ ہو۔ اس لئے تمثیلاً بعض تصرفات کا اختصار کے ساتھ ذکر کرتا ہوں۔ چنانچہ ایک بزرگ حضور قبلہ عالم منشی تفضل حسین صاحب دارثی۔ وکیل اذناؤ کے ہاں تھے کہ معائنات سبب رتھ پور کے باشندے مولوی عبد المنان صاحب نے حاضر خدمت ہو کر یہ عرض کیا کہ جناب اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ مادر لے یوم النشر دنیا میں بھی رویت باری تعالیٰ ہو سکتی ہے۔ آپ نے مسکرا کے مولوی صاحب کو دیکھا اور فرمایا کیا آپ کو اس آیت کریمہ کا علم نہیں ہے۔ "مَنْ كَانَ فِيْ هٰذَا اَعْمٰی هُوَ فِيْ الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی" یعنی جو یہاں اندھا ہے وہ وہاں بھی اندھا ہے گا۔

آپ کے ان الفاظ میں بظاہر وجدانی مضامین کا اشارہ بھی نہیں ہے۔ البتہ آپ نے مسائل کو دیکھا غور نہ کیا۔ اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ آپ کے تیز نظر کا کہہ شہرہ ہر گاہ کہ حضور قبلہ عالم سے یہ مختصر جملہ سنتے ہی مولوی صاحب کیفیت اور از خود رفتہ ہو کر رقص کرنے لگے۔ اور حالت جوش میں بار بار کہتے تھے جادو بھرے نینلے مارا۔

اسی مدہوشی میں لوگ مولوی صاحب کو دوسرے کمرے میں لے گئے۔ دو تین گھنٹہ کے بعد جب افادہ ہوا تو سب نے اس بیقراری کا سبب پوچھا۔ موصوف نے کہا۔ برادر میں کیا بتاؤں کہ ان آنکھوں نے کیا دیکھا۔ اور پھر وہی حالت ہو گئی کہ مولوی صاحب حالت وجد میں بار بار کہتے تھے۔ جادو بھرے نینلے مارا۔

دوسرے دن مولوی صاحب کو منشی تفضل حسین صاحب حضور کی خدمت میں لائے اور عرض کیا یہ غریب مولوی کدے بے آب دانہ تڑپ رہا ہے حضور نے مسکرا کے فرمایا مولوی صاحب کیسا مزاج ہے۔ عرض کیا شکر خدا کا۔ لیکن استدعا یہ ہے کہ اپنا بندہ بنالو۔ حضور نے فرمایا مولوی صاحب کفر کی باتیں نہ کرو۔ مولوی صاحب نے عرض کیا کہ کفر ہو یا اسلام ملعونہ نڈالی میں داخل فرمائیے آپ

نے جیت لی۔ اور چند ہفتے میں فرما کر حکم دیا کہ جاؤ میرے گرد۔ آئندہ زاجہ کی نو تائیں کو سید پنہور داخلہ بارہ
 بجی میں آنا دہاں ملاقات ہوگی۔ حضور قبلہ عالم کی آخری علالت کے دوران میں ۲۵ محرم ۱۲۳۳
 ہجری کو ایک ناک شامی معز فیروزہ دولت پر حاضر ہوئے۔ اور بعض غلامان دارائی سے اپنی حاضری
 کا سبب یہ بیان کیا کہ میرے گرد نے ہدایت کی ہے کہ بہت جلد حاجی صاحب کے پاس جاؤ۔ ان
 کی آہم کی جوت میں زینکار کا درشن ہوتا ہے۔ دہیں تمہاری سوسہ ہوگی۔ دوسرے روز جب
 خدمت والا میں حاضر ہو کر زمین بوس ہوئے۔ تو حضور نے قریب بلایا۔ اور اسی حالت ضعف
 میں ان کو استغفار پڑھا کر مرید کیا۔ اور خرد فقر مرحمت فرما کر حکم دیا کہ تم حج کرنے جاؤ
 دنیا کی کسی چیز سے تعلق نہ رکھنا۔ اور سات فاقوں کے بعد بھی سوال نہ کرنا۔
 علی ہذا مشرپی۔ اس جان بانگی پور کے مشہور بیرسر کا ہمیشہ یہ دستور رہا کہ جب حضور قبلہ
 عالم پڑے تشریف لے جاتے تھے۔ تو بے ضرورت وہ کلکتہ چلا جاتا تھا۔ ایک روز خان بہادر
 مولوی سید فضل امام صاحب ارثی نے پوچھا کہ مشربان تم حاجی صاحب قبلہ کی موجودگی میں
 ہمارے یہاں کیوں نہیں آتے۔ مشر موصوف نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ ہمارا دوست حکیم مبارک
 حسین ان کے سامنے گیا تھا۔ اور انکی آنکھیں دیکھ کر پاگل ہو گیا۔ اب ننگے سر اور ننگے پاؤں
 پھرتا ہے۔ اور پنگلا کہتا ہے کہ میرا نام عبد اللہ شاہ ہے۔

بلکہ بعض جنٹلمین نے بھی مجھے کہا کہ جیسے ہم نے حاجی صاحب بابا کی آنکھ دیکھی ہے
 دنیا کی کوئی چیز اچھی نہیں معلوم ہوتی۔ اور نہ کسی کام میں دل لگتا ہے۔ تو سبائی مجھے پاگل ہونا
 منظور نہیں ہے۔ اس نے جب وہ کہتے ہیں۔ تو میں بانگی پور سے سہاگ جاتا ہوں کہ ان کی
 آنکھیں دیکھ کر میری زندگی خراب نہ ہو۔

مقرر یہ کہ مریدین یا غیر مریدین کے جس قدر واقعات ہیں۔ گو ان کا موضوع اور کچھ یا غرض
 دوسرا ہی کیوں نہ ہو۔ مگر ہر ایک واقعہ میں تھوڑا بہت آپ کی چشم سر مرگس کا تعلق فرد
 ہے۔ بلکہ حضور قبلہ عالم کے کسی دست گزرتے سے اس کی یافت اور کیفیت یا قلبی اہمیت

کے اسباب دریافت کئے جائیں۔ تو فریض غالب ہے کہ اگر وہ کوئی بتائے گا۔ تو یہ بھی ضرور کہے گا کہ حضور قبلہ عالم کی دلفریب آنکھوں کا یہ کرشمہ ہے۔ اس لئے واقعات کا اعادہ کرنا مزید طوالت کا باعث ہے۔ اس قدر کچھ لینا کافی ہے کہ ہر قوم اور ہر مذہب کے افراد آپ کی چشم حقیقت میں سے آگاہ ہونے کے ساتھ مداح بھی ہیں۔ لہذا آپ کی چشم حق شناس کا ایک واقعہ عجیب بلکہ عجیب تر لکھ کر اس مضمون کو ختم کر دوں گا۔

چنانچہ مشرید شرف الدین بیرٹ روارٹی (جج ہائیکورٹ کلکتہ) ناقل تھے کہ ٹھاکر ادر گرومن ٹھاکر رئیس اعظم بھاگلپور میرے جہان تھے۔ ایک دہائی میں نے کچھری سے آکر دیکھا۔ تو ٹھاکر صاحب موصوف کران کے کہے میں نہ پایا۔ دریافت کرنے سے معلوم ہوا کہ چار گھنٹے سے وہ میرے سونے کے کمرے میں تنہا بیٹھے ہیں۔ میں اس کمرے میں گیا تو یہ تماشا دیکھا کہ سرکار عالم نیاہ کا وہ کارڈ سائز نوٹ بھولنگ کے قریب چھوٹی سی میز پر رکھا ہوا تھا۔ ٹھاکر صاحب کے ہاتھ میں ہے۔ اور چہرہ متغیر اور آنکھیں اشکبار ہیں۔ ان کی یہ حالت دیکھ کر سبب پوچھا تو موصوف نے غمگین لہجے میں کہا کہ بھائی شرف الدین یہ کس کا نوٹ ہے۔ میں نے چند نظروں میں حقیقت بیان کر دی۔ ٹھاکر صاحب اور زیادہ بیقرار ہو گئے۔ اور نوٹ کو سینے سے لگایا۔ میں نے کہا کہ اپنی اس بے چینی کا حال تو بیان کر دو۔ موصوف نے کہا بھائی اس تصویر کی آنکھ سے دیکھی ہو اس وقت سے تن۔ من۔ دھن دھرم کا ہوش نہیں خدا کے واسطے وہ اہل آنکھ دکھا دو جس کی یہ تصویر ہے۔ میں نے کہا گوارا نہیں اسی آخر ہفتہ میں اس آنکھ دلے کہ دکھا دوں گا۔ چنانچہ مجھے کے روز کچھری کے بعد ٹھاکر صاحب کو لے کر دیوی شریف آیا۔ اور حضور قبلہ عالم کی خدمت میں یہ کہہ کر ان کو پیش کیا لیجئے آپ کی چشم نمودار کا یہ تازہ شکار ہے۔ آپ نے مسکراتے برحسب فرمایا۔ ٹھاکر صاحب بڑے نظر باز ہیں۔ ٹھاکر صاحب نے تدبیر کی اور مرید ہوئے۔ حضور نے چند فردی ہدایتیں فرما کر کمال شفقت پیٹھ پر آرت سے گھونسا مارا اور ارشاد ہوا۔ ٹھاکر جاؤ جس صورت کو دیکھا ہے اس کو یاد رکھنا اسی

کے ساتھ تمہارا حشر ہو گا:

اس قدر سے مجھ کو یہ دکھانا مقصود تھا کہ آپ کی چشم سر مر گئیں کے صفات و تصرفات جس قدر دیکھے اور سنے ہیں۔ گروہ اوصاف کسی دوسری آنکھ میں دیکھنے نہ سنے۔ لیکن جس طرح بلحاظ توازنات ان کی سمیت میں کلام نہیں۔ اسی طرح وہ اس لئے بھی مان لینے کے قابل ہو سکتے ہیں۔ کہ اگر ایک مقدس اور برگزیدہ ہستی کی چشم حق شناس سے حسن عبادت کے عکس و اثرات سے غیر معمولی واقعات کا اظہار ہوا۔ تو عطا بھی بعید نہیں ہے۔ مگر یہ حیرت خیز واقعہ تو زبان حال سے شاہد ہے کہ حضور قبلہ عالم کے نوٹوں کی آنکھ نے یہ کرشمہ دکھایا کہ الکیبیش پسند ہندو کے قلب تیرہ تار کو محبت کے انوار گونا گوں سے ایسا مامور کیا کہ خود صاحب چشم حقیقت بین نے بکمال عنایت یہ وعدہ فرمایا کہ تمہارا حشر ہمارے ساتھ ہو گا۔ فَاَعْتَبِرُوا يَا اُولِي الْاَبْصَارِ

الغرض یہ اس علیم النیر آنکھ کے حسن و جمال کے کارنامے ہیں۔ جس میں مسالحت با کمال نے کوٹ کوٹ کے گوہر صفات بھر دیئے تھے۔ جن کی صراحت بحر صاحب یدیانہ مجھ بے بصیرت سے ناممکن اور محال ہے۔ ملاحظہ۔

سر مر گئیں آنکھوں میں بید ہے بھری شرم چوہا
عش سے آگے رسائی ہے زہے شان علاوہ
ہنم میں بھی نہیں اپنے جو انہوں نے دیکھا
واقعہ پردہ اسرار یہی ہیں محب را

رازِ سر بستہ سے آگاہ یہی آنکھیں ہیں

دید جن کو ہوئی دانش یہی آنکھیں ہیں

یعنی پاک کی توصیف جو در پیش ہے اب
کوئی بینی کی ز تشبیہ ملی مجھ کو جب
حل یہ عقدہ کروں پایا ہے دماغ ایسا کب
منقل گوش جو دیکھے تو کھلایہ مطلب

خضر جس طرح رہا کرتے ہیں الیاس کے پاس

قطبِ ددیہ بھی ہیں اک صاحبِ نفاس کے پاس

یہ کہاں نہ ہے مرایں جو کرد و صفت دہن چتر فیض ہے یا غنچہ نسریں دامن
فصاحت شرم سے چپ ہیں کئے نچی گردن نطق عینی کا ہو سبند ایسے ہیں اعجاز سخن
تدرت حق کا متا شایہ دکھا دیتا ہے

بات کی بات میں مردوں کو جلا دیتا ہے
آگیا اب دُر دندناں کا سرے دل میں خیال کس سے نسبت انھیں دوں انکی ہے تشبیہ بحال
گر کہوں سلک گھر تو بھی غلط ہے یہ مثال جان دیتا ہے ہر اک ان پر یہ ہے ان کا جمال
جس نے دیکھا انھیں وہ تاب نہیں لالتا ہے
عاشق ان دانستوں کا ہرے کی کنی کھاتا ہے

بے محل اب نہ کروں بات یہی ہے بہتر آگیا ذکر زباں کا نہ رہوں چپ کبروں کر
روح سبحان کی ہو دنگ اسکی فصاحت نکر اس کے عاشق سے تو پوچھے کوئی اس کے جوہر
جو کہا اس نے وہ ٹلتا نہیں زہا رکھی
اس سر دی کے نہیں دیکھے ہیں کیا دار کھی

آپ کا طرز کلام | حضور قبلہ عالم کا طرز کلام اپنی نوعیت میں فرد۔ اور اہمیت میں بیگانہ نہ ہو
یا یوں کہا جائے کہ آپ کی باتوں کے اثرات صدی و قرونات معنوی سے ایک عالم علی قدر
مراتب متفیض اور فائز المرام ہو اگر باعتبار ظاہر اہل حاجت کی حاجت ردائی کی اور بلحاظ
باطن ارباب ارادت کی رہنمائی ایسی فرمائی کہ اکثر افراد دنیا کے دامن تزدیر سے آزاد ہو کر
قلعات عالم کے باہر گراں سے سبکدوش۔ اور بجائے ذکر ماسوے ائمہ کے فکر وصال
شاہد حق میں خاموش ہو گئے۔ بقول بلیغ شیراز علیہ الرحمۃ

زمرغ صبح ندانم کہ سوسن آزاد چہ گوش کرد کہ بادہ زبان خموش آمد
چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ سرکار عالم پناہ کی خوشگوار باتیں جس طرح رموز و نکات کی حشر چہ
اور فیوض و برکات کی مجموعہ تھیں اسی طرح آپ کی بے نظیر تعریض و آفات و رافع ہمت بھی تھی۔

مالانہ کسی مخصوص خیال میں ہر وقت مصروف رہنے کی وجہ سے آپ گفتگو بہت کم فرماتے تھے اور اگر کسی امانت مند یا عقیدت شناسے مخاطب ہو کر یہ اقتضائے خلقِ عظیم باخیاں تربیت و تعلیم کچھ ارشاد فرمایا۔ تو ایسے چند جملوں میں جو باوجود اختصار کے نہایت جامع اور سخی خیر ہوتے تھے۔ مگر طویل اور سیدھا گفتگو کرنے کی آپ کو عادت نہ تھی۔

ریزدچو لبش حوت گر انبار تو کوئی گنج از در گنجینہ اسرار برآمد
لیکن انہیں چھوٹے چھوٹے جملوں کا مفہوم مختلف ان خیال راہبین کے مقاصد اور مطالب کا کافی جواب ہوتا تھا۔ اور اسی مختصر عبارت کے باطنی فیضان سے طالبین راہ حق کے خدشات و خطرات کی اصلاح بھی ہوتی تھی۔ اور اہل ضرورت کے حاجات و مرادات بھی حسب مقصود پورے ہوتے تھے۔ یعنی طالب خدا اگر فیوض باطنی سے شرف اندوز ہوتے تھے تو عاقل و فہم بھی ناکام نہیں رہتے تھے۔ اس لئے آپ کی تقریر کو جامعیت کے لحاظ سے اگر لاجواب اور مدیم الفیض کہا جائے۔ تو شاید کسی کو کلام نہ ہوگا۔

چنانچہ مقدمہ منہاج النقیۃ میں نگار کش کر چکا ہوں کہ حضور قبلہ عالم کی تقریر کو اگر نفاحت کے اعتبار سے دیکھتے ہیں۔ تو باوجود دائمی نحویت اور مستقل استغراق کے نہایت برجستہ اور غایت سلیس اور سادگی کے ساتھ خوشگوار بھی ہوتی تھی۔

یہ بھی دیکھا ہے کہ آپ کی تقریر میں مستند محاورات بھی شامل ہوتے تھے۔ اور اکثر کسی برگزیدہ مولیٰ کا کوئی مشہور مقولہ۔ یا کوئی صحیح حدیث یا کوئی آیت قرآنی مثلاً شریک ہوتی تھی۔

عموماً آپ کی تقریر انکسار آمیز۔ نفلی سے معرا۔ اللہ کسی کی تحقیر اور ہجو سے مستبرا تعصب اور نفسانیت سے پاک۔ محبت اور مدارات سے مملو ہوتی تھی۔

آپ کی تقریر میں خوبصورت روای۔ اور برجستہ آمد اور تکلفات آورد کے نقائص سے پاک اور صفات شائستگی سے سراپا موصوفت ہوتی تھی۔

آپ کی تقریر کا طرز اور لہجہ اس قدر خوشگوار تھا۔ جس سے شانِ محبوبیت کا نمایاں طور پر اظہار ہوتا تھا۔ جس سے ارادتمند ساثر ہوتے تھے۔

آپ کی وطنی زبان گوارا دیتی۔ لیکن اہل عرب کے عربی میں۔ ایرانیوں سے فارسی میں۔ اقبانیوں سے پشتو میں بلا تکلف آپ گفتگو کرتے تھے۔

اگر بلحاظِ بلاغت دیکھا جائے۔ تو آپ کی تقریر مسائلِ تصوف کے منہوی لطائف اور نفوذِ فکر کے حقائق و صوار سے مملو ہوتی تھی۔

آپ کے اندازِ تقریر کی ایک شان یہ تھی کہ سامعین ہمتِ تن گوش ہو جاتے تھے اور پھر ان کے عادات و معاملات انھیں نفع کے تحت میں لہتے تھے۔

آپ کی تقریر کا ایک مخصوص حسنِ تصرف یہ تھا کہ گو سامعین مختلف احوال ہوتے تھے لیکن ہر شخص سمجھتا تھا کہ آپ مجھ سے مخاطب ہیں۔ اور دوسے سخن میری جانب اور مہموم میرے حسبِ حال ہے۔ اور اس ایک ہی تقریر کے کساہری الفاظ کے فیوض و برکات سے ہر شخص باوجود مختلف انجیال ہونے کے مستفید ہوتا تھا۔

چنانچہ میرا مشاہدہ ہے کہ بیک وقت چار ارادتمند جو کلینہ مختلف انجیال تھے۔ حاضر خدمت ہوتے۔ ہنوز کچھ عرض نہیں کیا تھا کہ حضور نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ کہ جو شخص خدا پر بھروسہ کرتا ہے۔ خدا اس کی مدد ضرور کرتا ہے۔ اور تم تو آج رہو گے کل چلے جانا۔

حسبِ ارشاد چاروں ارادتمند قہم بوس ہو کر چلے۔ لیکن دیکھا کہ وہ لوگ مددِ رہبت ہیں۔ ان کے بے محل اور غیر معمولی خوشی دیکھ کر مجھ کو خیال ہوا کہ مومنین سے اس مسرت اور خوشی کا باعث دریافت کرنا چاہیے۔ شب کو ان سے مل کر مستفسر حال ہوا۔ معلوم ہوا کہ ایک صاحب کا ہائیکورٹ میں مقدمہ ہے۔ جس کی کامیابی کے وہ یقینی تھے۔ دوسرے صاحب کو بعض عقائدِ اسلام سے اختلاف تھا۔ تیسرے تہلبد پوش اس کے خواستگار

تھے کہ کوئی ذکر تعلیم فرمایا جائے۔ ہر وقت اہل حق توحید سے واقف ہونا چاہتے تھے۔ اور چاروں کو سرت اس کی ہوئی تھی کہ فیضانِ دارائی نے ہماری خواہشات کو پورا کر دیا۔ ہماری
 ایک سخن از تو طرح گردید است۔ در ہزاراں سخن نمی گنجید۔

ابن اس مختصر تقریر کے برکات اور معمولی جملوں کے تصرفات کو نظرِ قائل سے دیکھنا چاہئے۔
 کر بظاہر تو سادہ الفاظ کے دو جملے تھے۔ مگر ہمیں معلوم کونسا معنوی لغت ان غلاموں کے
 پیشِ نظر کر دیا گیا۔ کہ اس ایک عبارت نے چاروں مترشدین نے چار مئی اپنے اپنے
 حسبِ حال سمجھے۔ اور لطف یہ کہ ان کے خیال کو اس وقت عین یقین کا مرتبہ دیا گیا۔ کہ
 بجائے تذبذبِ احتمال کے ان کو اپنی سمجھ پر اس قدر وثوق ہوا کہ مطمئن اور سرور ہو گئے۔

مزید براں۔ زیادہ حیرت خیز امر یہ ہے کہ کچھ عرصہ کے بعد جب انہیں حضرات سے
 ملاقات ہوئی تو معلوم ہوا کہ صاحبِ مقدمہ کو کامیابی ہوئی۔ اور دوسرے صاحبِ خدشات
 رفع ہو گئے۔ شاہ صاحب کو دیکھا کہ ذکرِ اسمِ ذات جاری ہے۔ اور چوتھے صاحب کو
 توحید و جدی کا قائل پایا۔

قربان۔ آپ کے طرزِ تقریر کی شان پر کہ معمولی الفاظ کے پردہ میں یہ کرشمہ دکھایا کہ
 چاروں کے امراض کو مختلف تھے۔ مگر اس طبیبِ باطنی کے ایک نسخے نے سب کو شفا سے
 کامل مرحمت فرمائی۔

علیٰ ہذا آپ کی برجستہ تقریر میں یہ روحانی اثر بھی دیکھا کہ اکثر غلاموں کے قلوبِ نکمہ
 نفسان سے صاف ہو گئے۔ اور فیضانِ کلامِ دارائی سے یہ تصفیہ ایسا قوی اور مستقل ہوا کہ
 دمِ مرگِ قلب کو یقین اور اطمینان رہا۔ جس کو عرفِ صوفیہ میں تصدیق کہتے ہیں۔
 آپ کی مہرِ نجاتِ تقریر کی ایک عجیب شان یہ بھی دیکھی ہے کہ حضورِ قبلہ عالم نے اپنے غلاموں
 سے اہل کی عدم موجودگی میں خطاب فرمایا اور انہوں نے اپنے مقام پر اس کو بخوبی سنا۔
 چنانچہ اب سر بہ بعدِ مغرب مباحثہ آپ نے فرمایا کہ آیا باہر ملت پر شہاک رہا ہے۔ چنانچہ نظرِ باہر

کوئی موجود تھا۔ اس لئے استعجاب ہوا اور یہ واقعہ میں نے بغیر تائید کچھ عرصہ کے بعد چودہری خدابخش صاحب ٹیکیدار سولن اٹاؤہ جو بارگاہِ داری کے قدیم حلقہ بگوش تھے۔ یہ زمانہ قدوسی دیوی شریف حاضری کے جب جمعے ملاقات ہوئی۔ تو دوران گفتگو میں ان کے کاربار کی حالت بھی دریافت کی۔ و صورت نے کہا کہ تم کو معلوم ہے کہ اس کے قبل میں بہت ترندار ہو گیا تھا۔ لیکن سرکار کے کرم سے وہ پریشانیوں میں بدل بہ خوشحالی ہو گئی۔ کہ ایک روز بعد نماز مغرب حسب دستور میں نے حضور کیا۔ اور اتفاق سے حضور کی برزخ قائم ہو گئی اسی حالت میں آپ نے فرمایا: یا ابا سبط! پڑھا کرو۔ میں نے اس حکم کی تعمیل کی۔ اور بہت جلد میرا کاروبار پہلے سے بھی اچھا ہو گیا۔ اور ترندہ کی بھی ادائی ہو گئی۔

چودہری صاحب سے یہ واقعہ جو سنا۔ اور اپنی یادداشت سے تاریخ کا مقابلہ کیا۔ تو مطابق پایا۔ اس وقت سمجھ میں آیا کہ حضور قبلہ عالم کا وہ ارشاد بے وجہ نہ تھا۔ بلکہ ایک نادر علام کی پرورش منقول تھی۔

دو چار دن کے بعد میں نے برسیل تذکرہ چودہری صاحب کا یہ قصہ حضور قبلہ عالم سے عرض کیا۔ تو فرمایا: ہاں۔ جو تصدیق کے ساتھ: یا ابا سبط! پڑھا ہے۔ وہ سنگدست نہیں رہتا! الغرض۔ اس مختصر تعریض سے یہ نظر ہر ہو گیا کہ آپ کی تقریر فیوض و برکات سے مملو تھی۔ باوجودیکہ میری حدیم اہلیت سے وہ صفات چھوٹ گئے۔ جن کا روحانیت سے گہرا تعلق تھا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ظاہری خوبیوں کو بھی کما حقہ نہ دکھا سکا۔ اور نہ آپ کی تقریر کو مذکورہ بالا صفات کے ساتھ محدود کر سکتا ہوں۔ کیونکہ جو اوصاف بیان ہوئے۔ یہ تو میری ناقص معلومات کا اندازہ تھا۔ ورنہ جو سامعین عالی خیال اور صاحبِ فہم و ادراک ہوں گے خدا جانے انہوں نے آپ کی برجستہ تقریر کی کیا عظمت سمجھی ہوگی۔

لہذا سرکارِ عالم پناہ کا تین اظہر سراپا قدرتِ الہی کا نمونہ اور صنعتِ ایزدی کا نمونہ تھا۔ جس کے ہر عنصر نے اپنے برکاتِ ظاہری اور تصرفاتِ باطنی سے تقریباً ستر سال تک دنیا کو

مستفید فرمایا۔ اس لئے ہر ایک جزدیدن آپ کا ہزار شاد تماشے کے قابل ہے مولفہ
 مرحمت چاہ ذوق لکھنے کو بیٹھا جدم خوت طاری ہوا چلنے لگا رک رک کے قلم
 کس سے تشبیر دوں حیرت کلبہ مجھ کو عالم اس شیبہ اہ الفت کی شنا کیا ہو قسم
 چوٹ کھائے ہوئے دل سے یہ اذیت پوچھو

چل اس چاہ کی یوسف سے حقیقت پوچھو
 بخدا ہے یہ گلا نور کے سانچے میں ڈھلا طور کی شمع سے بہتر ہے کہیں اس کی دنیا
 جس نے دیکھا اسے بے ہوش ہوا یہ جو شا عقل نے مجھ سے کہا ہے یہ محل خوت کی جا
 کتا ہے خوت ہے تو ڈر نہیں اصلا تجھ کو
 مثل موسیٰ کہیں غش آئے نہ شیدا تجھ کو

کہا گردن کو اگر میں نے کہے شمع طور بے وقوفی ہے نہ انیس گے لے اہل شعور
 اس کی توصیف بیان ہو یہ ہے کس کا معتد یہ گلا دھبے جے دیکھ کے ہوتا ہے سرور
 سخن واقرب صفت آئی ہے اسی کی دیکھو
 عاشقو بادۂ عدت کی مسیراجی دیکھو

جان دیتے ہیں انھیں باتوں پہ بابل صفا بر ملا کہتے ہیں سب ہیں یہی دست خدا
 پوچھا باعث تو نہیں دیتے جواب اس کے سوا تم ہو جاہل کسمی سمجھو گے نہ مطلب اس کا
 خوبی محنت ہے ایسا جو ملا پسیر ہیں
 یاد رہے خوب یاد اللہ کی تفسیر ہیں

پنچ ہمر ہوا ہے اسی پنجہ سے خجل مرتبا پنجہ مریم کو کہاں یہ حاصل
 کام آسان یہ نہیں اس کی شلہ سے نکل اس میں ہے پنجتن پاک کا جلوہ لے دل
 سب ہی قبضے میں ہے دعویٰ لے شاہی کا
 شش جہت میں ہی مختار خدا کا ہے

انجلیوں پر ہوں نہ کس طرح مد اہل مذاق رہبری سب کی کرپاس میں ہی ہیں شائق
 دنگیری کی صفت میں ہیں شہسیر آفاق یوں شکل میں خبر عقدہ کشائی میں ہلاق

نیکا در بد سے بھی آگاہ بہ کر دیتی ہیں

ہاتھ پکڑا تو مع الشد یہ کر دیتی ہیں

سینہ پاک ہے گنجینہ راز اسدی کینہ و بغض و حد بکیر و کدورت سے بری
 یہ صفائی کبھی آسینہ میں دیکھی نہ سنی اہل دل سمجھیں نہ کس طرح بزرگی اسکی
 زہد زاہد کو دل انگاروں کو الفت بخشی

جس کو سینہ لگایا اے نعمت بخشی

وصف سینہ میں رہا ذہن رسا سرگرداں دم تحریر ہوا فکر کو کیا کیا نہ گساں
 کوششیں طبع نے کیں تنبیہ کھلا راز نہاں لوح محفوظ ہے یا عرضِ خداؤں دو جہاں
 صدر اعظم ہے در فین کا گنجینہ ہے

صورتِ علم لدنی کا یہ آسینہ ہے

اور اسی سینہ کے پہلو میں ہے دل کا بھی مقام وصف اس دل کا ہیرو دل نہیں کتبے غلام
 ذکر میں شغل میں مصروف یہ رہتا ہے ملام الغرض یاد الہی میں کئی عسکر تمام
 بھول کر لذت دنیا کی غرت چاہ نہ کی

عشق میں سینکڑوں صدے سے پراہن کی

یشکم وہ ہے جو پر نعمتِ خالق سے رہا نثرن بسر تو کل اتے کہنا ہے بجا
 ذہن توصیفِ کمر میں ہوا کوشاں جو سوا دل یہ بولا تجھے عفا نہیں ہوش میں آ

مستعد ہو گیا تو کوشش بے جا کے لئے

یام پھیلا یا گرفتاری عنقا کے لئے

درجہ ہوئے کمر ہو نہیں سکتی زہار فکر بے سود ہے تدبیر ہے کرنا بیکار

اسم اعظم کی طرح یہ نہ کھلے گا اسرار ہے وجود اس کا مگر ہو نہیں سکتا اظہار
 کیوں نہ خاموش ہوں ماقبل کہ محل صبر کا ہے
 اختیار اس میں نہیں مسئلہ یہ جبر کا ہے

صفت پائے مبارک | بعض مؤئین سیرت دارانی نے حضور قبلہ عالم کی اس شخصیت
 صفت کا بھی ذکر کیا ہے کہ باوجود تعلیم چربی ہر وقت استعمال نہ کرنے کے ہمیشہ پائے مبارک
 گرد و غبار سے ایسے پاک اور محفوظ رہتے تھے جن کا فرش سفید پر بھی نشان نہ پڑتا تھا۔ بلکہ
 عاصی مشکوٰۃ حقانیہ نے بھی اس کی تائید میں بعض مستند اور ممتاز حضرات کے مشاہدات
 کا حوالہ دیا ہے۔ ظہوری سے

کعبہ رد تعلیم دور اندازہ درگاہ نخست از میغان لستران زیر قدم می آرد
 و اتنی حضور قبلہ عالم کی یہ صفت عجیب اور عظیم المثال صفت ہے اور نظر عام سے دیکھتے
 ہیں۔ تو صرف آپ کی ذات محمود الصفات اس مخصوص صفت سے موصوف معلوم ہوتی ہے
 اور آپ کی یہ صفت کسی خاص وقت اور موقع کے لئے موقوف نہ تھی۔ بلکہ بلا قید مکان و
 زمان ہمیشہ اور ہر حالت میں اس صفت کا علی الاعلان اظہار ہوتا تھا کہ جس کے شاہدین کی
 فہرست بجائے خود ایک مستقل کتاب ہو سکتی ہے۔

لیکن حضور قبلہ عالم کی اس مخصوص صفت کا جس طرح زمانہ معرفت ہے۔ اسی طرح
 آپ کی یہ خداداد صفت اپنی نوعیت میں عقلاً و نقلاً ایسی غیر معمولی و عظیم النظیر ہے۔ جس کا
 ذکر سن کے بوجہ اپنی عدم معرفت کے استحباب ہوتا ہے۔

کیونکہ جب تک حضور کے پائے مبارک کی اس صفت کا خلق میں اظہار نہیں ہوا تھا
 کسی فرد بشر کے کانوں نے نہ اس غیر معمولی صفت کا انسانہ سنا تھا۔ اور نہ کسی کی آنکھ نے یہ
 عجیب و غریب کثر و بکثرت بلکہ تاریخ کے ادراک شاہد ہیں کہ متقدمین حضرات مسوئیا سے
 کرام کے صفات میں نہ اس بے مثل صفت کا ذکر ہے۔ اور نہ ان کے تصانیف میں کوئی ایسا قصہ

نظر آئے جس سے ہمیشہ اور مستقل طور پر اس صفت کا اظہار ہوا ہو۔

علیٰ بنہ انظام نظر ت بھی یہی ہے کہ شک ٹھ سے پاؤں گرد آلود اور تر مٹی سے پاؤں میلے ضرور ہو جاتے ہیں۔ اور ہر دو حالت میں ان کا نشان فرش پر محسوس ہونا لازماً ہے مگر حضور قبلہ عالم کا معاملہ کفایت اس کے خلاف دیکھا کہ کوسوں کی مسافت پیادہ اور پارہنہ طے کرنے کے بعد بھی آپ کی کف پاگرد آلود نہ ہوئی۔ اور نہ بارش کے زمانہ میں آپ کے پاؤں کبھی میلے ہوئے جن کا سفید فرش پر کبھی داغ نہ لگا۔

بلکہ حضور قبلہ عالم کے سوانح میں ایسے واقعات بھی منقول ہیں کہ اکثر غیر مریدین نے آپ کی تشریف آوری کے وقت بنظر آزمائش اپنا صحن مکان پاؤں سے خوب تر کر دیا اور اسی میں سے گزر کر آپ فرش پر آئے۔ مگر اس سفید فرش پر ردھب نہ لگا۔

مختصر یہ کہ نہ منقولات کی وساطت سے اس بے مثل صفت کے خصوصیات کا ہم کو علم ہوا۔ اور نہ معقولات کے ذریعہ سے آج تک یہ سمجھ میں آیا کہ واقعی اس صفت کی اصل و حقیقت کیلئے۔ اس لئے بحر اس کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے کہ یہ قدرتی و دلایت اور درجہ عنایت ہے۔ اور اس راز سرستہ کی ماہیت کو دہی سمجھ سکتی ہے۔ جس کو دامت العالیٰ نے حق شناس کیا ہے۔ بقول۔

درکار خاندان کہ رہ علم و عقل نیست دہم ضعیف درائے فضولی چرا کند

اس لئے مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ سرکار عالم پناہ کی یہ غیر معمولی صفت ازربیب و غریب خصوصیت جس کے ظاہری تصور سے گروہ مریدین و ذمہ معتقدین و غیر معتقدین میں قریب قریب ہر شخص واقف ہو اور جس کا خاص دعام ملک یا روغیا نے ہر شہر و دیار میں بار بار مشاہد کیلئے اور جس حیرت خیز واقعہ کی یہ شان بہ کر عین الیقین کا مرتبہ حاصل کر چکا ہے۔ ہذا خلق اللہ کی یہ حتم دید صفت نہ صراحت کی التمش ہے۔ نہ اشاعت کی تمنا ہے اور اگر اس شہرت کے بعد بھی جس سے دنیا کا بڑا حصہ خیر دار ہے۔ اس کا اعادہ کیا جائے

توطولت کے اعتبار سے بیکار ثابت ہوگا۔

قطع نظر اس کے ارباب طرقت نے ہدایت فرمائی ہے کہ وہ اخبار جو مثل بہ رموز و اسرار ہوں۔ ان کا اعلان عام منافی احتیاط ہے۔ اس لئے کہ بہت بلند مضامین کی نعمت اکثر عوام اناس بجانے مفاد و منفعت کے مفاد و فضالت کا نقصان اٹھاتے ہیں۔ کیونکہ روحانی صفات اور معنوی حکایات کے تذکرہ سے انہیں طالبان راہ حق کو فائدہ پہونچتا کہ جن کا قلب درد و محبت سے متاثر ہو۔ چنانچہ اسی خیال سے مجموعہ ہذا کے مقدم میں عرض کر چکا ہوں کہ حضور قبلہ عالم کے وہ حالات و ارشادات نگار شش کر دنگا بن کا دشمنیت ہی گہرا سرکار ہوگا۔ اور اسی اعتبار سے سرکار عالم پناہ کی اس مخصوص صفت کی تشریح و توضیح سے جو معین و دلچسپی اور عنایت دہی ہے۔ معذور ہوں۔ اور اسی قدر عرض کر دوں گا کہ میری ہمتوں نے حضور کے پائے مبارک کی یہ صفت دیکھی ضرور ہے۔ کہ نہ کبھی وہ غبار آلود ہوتے۔ اور نہ سفید فرش پر ان کا دھبہ محسوس ہوا۔ مگر اس میں کیا اسرار خداوندی تھے۔ اس سے نااہل ادبے بہرہ ہوں۔ نہ یہ بتا سکتا ہوں کہ اس صفت کی حقیقت اور ماہیت کیا ہے۔ نہ یہ سمجھا سکتا ہوں کہ یہ صفت حاتی صائب قبلہ کے واسطے مخصوص کیوں تھی۔ اور اس صفت خاص کا تمام عمر قدم قدم پر اظہار کیوں ہوا۔ البتہ یہ یاد آ رہا کہ کہہ سکتا ہوں کہ یہ صفت ہمارے سرکار عالم پناہ کی مخصوص صفت ہے۔ بلکہ مولعین سیرت و ارشاد نے شاید خیال نہیں کیا کہ حضور قبلہ عالم کے اوصاف پائے مبارک میں ایک اور بھی چھٹی ٹہنی صفت مستتر ہے۔ لیکن اس صفت کی بھی معنی صراحت اس لئے ہمارے امکان سے باہر ہے کہ آپ کی چھوٹی ٹہنی چھوٹی ٹہنی صفت بھی اعلیٰ سے اعلیٰ اسرار کا مجموعہ ہے۔ چنانچہ وہ صفت نگار شش کرنے سے پہلے بطور تنہید یہ عرض کر دینگا کہ نظام فطرت کا یہ کلیہ ہے کہ دنیا میں ہر قوم۔ اور ہر قوم میں ہر طبقہ کے افراد کی جسمانی ساخت کے اعتبار سے یہ خصوصیت عموماً دیکھی جاتی ہے۔ کہ تمام خیم کی کمال سے ان کے تلوے کا پیرا دبیز۔ اور ان کی ایڑی سخت ہوتی ہے۔

اور اگر اس کلیبہ میں ان غریبوں کا شمار نہ بھی کیا جائے۔ جن کا ہمیشہ پایادہ بھڑنا اور
پا برہنہ بہ سبب غربت یا بہ لحاظ پیشہ داخل معاشرت ہے۔ اور صرف اعلیٰ طبقہ کے حضرات
اہل ثروت کو دیکھا جائے۔ جو اپنے گھر میں بٹنا اور پیتا بہ پہننے کے عادی ہیں۔ اور بغیر سواری
کے چار قدم بھی نہیں چلتے۔ تو وہ بھی اس نظریہ فطرت سے مستثنیٰ نہیں ہیں۔ اور ان کے
بھی تلبے کی کھال۔ ان کے جسم کی کھال سے زیادہ موٹی۔ اور تلو سے بہت زیادہ ڈیڑی
کی کھال موٹی اور سخت ہوتی ہے۔

لیکن اس فلسفہ فطرت کے بالکل برعکس ہمارے سرکار عالم پناہ کے تلوے کی کھال
نہایت نازک اور ڈیڑی نرم ہوتی۔ باوجودیکہ آپ نے ہندوستان کے علاوہ حجاز۔ عراق۔ ایران
اور بدس۔ مصر۔ قسطنطنیہ۔ شام۔ حلب اور بعض حصص یورپ کی پایادہ سیاحت فرمائی اور
پہاڑوں کے نامور رستے۔ اور ریگستان کے چٹیل میدانوں کا پارہ سہ سفر کیا۔ مگر آپ کی کف
پائیں ترخوار اور ماں کی گود میں رہنے والے بچے کے تلووں سے زیادہ نرم و نازک تھے جس لئے
میاختہ کہنا پڑتا ہے کہ یہ صفت بھی حضور قبلہ عالم کے خصوصیات میں داخل اور کلیبہ فطرت
کا ایک نازک تشناہ ہے۔ چنانچہ واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ پاؤں دبلے میں سرکار عالم پناہ
کی کف پا کو جب از حد شفاف اور ریشم کی مثل نرم پایا۔ تو میں نے حالت استعجاب میں
اپنے گالوں سے مقابلہ کیا۔ اور خود حکم بنا۔ باللہ العظیم اس وقت میرے ایمان اور انصاف
نے ہی فیصلہ کیا کہ تیرے گالوں سے حضور کی کف پا بہت زیادہ نرم و نازک ہے۔

ہذا باعتبار ظاہر آپ کے پائے مبارک کی اس بعید از عقل لطافت کو جسمانی صفت
تو کہہ نہیں سکتا۔ کہ فلسفہ فطرت کے قطعی خلاف ہے۔ اور اس کا بھی خل نہیں ہے کہ بطور استدلال
یہ عرض کر دوں کہ قدرتی لطافت آپ کی شان عظمت و رفعت کی عین حجت۔ اور آپ
کے مراتب تقرب اور مدارج محبوبیت کی خاص علامت ہے۔

اور بوجہ عدم اہلیت نہ یہ جسارت کر سکتا ہوں کہ اس قدرتی لطافت کے رموز و

اسرار نگارش کروں۔ اس لئے زیادہ آسان صورت ہی نظر آتی ہے کہ برادران طریقت
اس عیب و غریب صفت کی حقیقت و ماہیت کی نسبت خود محاکر نہ مائیں۔ اور اپنے اپنے
خیال اور فراق کے مطابق حضور قبلہ عالم کے کف پیائے مبارک کے اس صفت کے ظاہری
امتیاز اور باطنی اعزاز کا تفسیر کریں۔

برتن بویا کند گہلئے تصویر نہالی را بیا بیدار سازد خفتگانِ نقش فانی را
لغات آنقدر دارد کہ ہنگامِ خرابین تو را از پشتِ پائشِ زیند نقشئے قالی را
در نہ میں ہی عرض کروں گا کہ سرکار عالم پناہ کی یہ صفت اپنی نظیر آپ ہے۔ اور کیوں
نہ ہو۔ اس واسطے کہ یہ صفت، ان قدومِ مینت لزوم کہ ہے۔ جن کے فیوضِ دبر کا تسے
ہزاروں گم کردہ راہ فائز المرام ہوئے۔

یہ دہی پاؤں ہیں جو راہِ خدا میں ہیں چلے وادی صبر رخصا سے یہ قدم بھر نہ ملے
ہونے حتی ہیں دہی یہ پاؤں جو آنکھوں سے ملے ان کا پیر و جو نہیں عشق کا وہ نام نہ لے

کیوں نہ عشاقِ دل دجان سے چاہیں ان کو

مشق سب کو چہ الفت کی ہیں راہیں ان کو

سر یہاں جس نے بھکیا یادہ ہوا نیک انجام دینِ دنیائے سبھی بن گئے بجز بٹے ہوئے کام
اپنے پیر کی یہی رہبری کرتے ہیں مدام اب قدمِ چوم لے شیدا کہ سراپا ہے تمام
کوئی دنیا میں تعلق سے نہ متاثر ہوا

سر یہاں جس نے بھکیا یادہ سر افزا ہوا

آپ کے جسم کی خوشبو | اسی سلسلہ میں حضور قبلہ عالم کی اس شہر اور مخصوص صفت
کا بھی ذکر کرنا چاہتا ہوں کہ آپ کے جسم اقدس سے ایسی خوشگوار نہکت آتی تھی کہ علامہ
اہل ارادت کے غیر مریدین حضرات جب خدمتِ بابرکت میں حاضر ہوتے تھے۔ تو وہ بھی اس طرح پرورد
اور جان نواز خوشبو سے متاثر ہو کر آپ کی شانِ خوبیت کا اثر لے کر گرتے تھے۔ ظہوری سے

پیراں برگِ گشتہ ز لطف بدنش اے خوش آں مغز کہ بے کشد از پیرنش
حالانکہ بعض مؤلفین سیرت دارانی نے سرکارِ عالم پناہ کی اس عظیم انظیرِ صفت کا ذکر
کیا ہے۔ بلکہ صاحبِ مشکوٰۃ حقانیہ نے صفحہ ۳۹ میں مولانا فضل رحمن صاحب علیہ الرحمۃ کے
ایک مقتدر حلقہٴ بگوش کی تصدیقی روایت نقل کی ہے۔

لیکن اس غیر معمولی صفت کا علم چونکہ جملہ علما ان دارانی کو بخوبی ہے۔ اس لئے جناب
دالاکے جسم اقدس کا یہ تقررت محتاج بیان نہیں۔ بلکہ میرا مقصود یہ ہے کہ اس حلیل القدر
صفت کا تذکرہ اب ایسے ہدیہ دلائل اور نمایاں اسناد کے ساتھ کیا جائے کہ اس گزشتہ
واقعہ کے اہم اثرات اور زریں برکات سے حاصل عام ہمیشہ شرت اندوز اور فائز المرام بہا کریں
کیونکہ حضور قبلہٴ عالم کی اس ہتم بالشان صفت کے دیکھنے والے ارادتمندوں سے اب
دنیا کا ہر گوشہ خالی ہوتا جاتا ہے۔ اور اگر چند معمر پرستارانِ دارانی کی مشکلیں دکھائی
دیتی ہیں۔ تو وہ بھی اس عالم فانی کی سیر کر چکے ہیں۔ اور اب سفر ملک جادو دانی کے لئے
کمر بستہ اور داعی اجل کو لبیک کہنے کے لئے تیار بیٹھے ہیں۔ بقول۔

خیمے مساندرانِ عیم نے نکلے ہیں جس قافلے میں ہم ہیں وہ سب جانو! ہر
عنقریب وہ زمانہ آتا ہے کہ یہ قدیم اور معتبر مہر تیں جو آج بزمِ عالم میں جھللاتے ہوئے
چراغِ سحری کی طرح دکھائی دیتی ہیں۔ کل بادِ فنا کا جھوٹا کاجب ان کو معدوم کر دے گا۔
تو سرکارِ عالم پناہ کے یہ حیرت خیز واقعات کا چشم دید بیان کرنے والے اہل علم سے اس کثیر
التعدادِ گردہ میں کوئی نہ ہے گا۔

لہذا ضرورت معلوم ہوتی ہے کہ حضور قبلہٴ عالم کی یہ حلیل القدر صفت ایسے عنوان
سے قلمبند ہو کہ آئندہ نسلوں کے واسطے یہ تحریر دور بین کا کام دے۔ اور گھر بیٹھے اپنے آقا
نما کے جسم اقدس کی خوشبو سے متاثر ہوا کوں۔

حقیقت یہ ہے کہ سرکارِ عالم پناہ کی یہ بے مثل صفت واقعی مخصوص اور غیر معمولی

صفت ہے۔ اور آپ کے مدارج علیا کی کافی دلیل۔ اور تقرب و اختصاص کی گہلی ہوئی نشانی ہے۔ جس سے بین طور پر آپ کی عظمت و بجلالت کا اظہار ہوتا ہے۔

لیکن یہ بھی خیال ہے کہ آپ کی اس صفت کی شرح حکایت سے وہ حضرات جو فلسفہ جدید کے دلدادہ ہیں ضرور متعجب ہوں گے۔ اور آپ کی اس خصوصیت کو غلاتِ بنجر منقور فرمائیں گے۔ اور برباختہ کہیں گے کہ ایک انسان کے جسم سے خود بخود ہمہ وقت خوشبو آنا نظامِ فطرت کے منافی ہے۔ اس لئے کہ عام دستور یہ کہ عموماً پسینے کم یا زیادہ ہو کر ناکوار آتی ہے۔ مگر امید ہے کہ ایسا نہ ہوگا۔ اس واسطے کہ جس نے سیرتِ پاک حضرت صاحبِ لولاک کا بالائزمام مطالعہ کیا ہے۔ وہ دفعتاً انکار نہ کرے گا۔ کیونکہ مندرجہ اعادیت سے ثابت ہے کہ حضرت خاتمِ الرسالت کے جسمِ اہلرکائین خاص معجزہ تھا کہ جس راحت سے آپ کا گزر ہوتا تھا وہ کچھ ایسا معطر ہو جاتا تھا کہ صحابہ پہچان جاتے تھے کہ اس اترے آپ تشریف لے گئے ہیں۔ اور بعض احادیث صحیحہ میں یہ بھی بصراحت منقول ہے کہ آپ کے پسینے کے قطرات جس عروس سے لگا دیئے گئے۔ اس کی نسل میں وہ خوشبو عرصہ تک باقی رہی۔

پس یہ مستند اخبار جب کہ شاہد ہیں کہ سردارِ عالم کے جسمِ اہلرکے عرق پر نہکت کا اثر عروسِ غیر کفو کی نسل میں عرصہ تک باقی رہا۔ تو باغِ رسالت کا وہ نجیب الطرفین لڑنہال جو حنایتِ ایزدی سے صفاتِ خدیجہ کا مظہرِ اتم بھی ہو۔ اگر اپنے جدِ اعلیٰ کی اس صفت سے موصوف ہوا۔ تو محلِ استعجاب کیا ہے۔ بلکہ اس دلیلِ مصطفویٰ کا نتیجہ شرف و دروہی اختصاصِ فردِ اس کا متقاضی تھا کہ اس کی امتیازی شان کا خلق میں اظہار ہو۔ اور اس کے مشکِ یز پسینے سے سیادت کی دلغریب خوشبو آئے۔

چنانچہ حسبِ منشاء جنابِ احدیت۔ اولا حضرت رسالت میں ایک فرزندِ سعید کی رسالت سے تیرہویں صدی میں اس نہکت سیادت کا اس طرح دنیا میں اعلانِ اظہار ہوا کہ اس عظیم النظر خوشبو سے یار و اغیار سب متاثر ہوئے۔

بلکہ دیکھائیے جاتا ہے کہ اس بڑے خوشگوار کی نسبت غیر سلسلہ حضرات کی شہادتیں زیادہ مذکور ہیں۔ شاید اس وجہ سے کہ ایسے لوگ جب حاضر خدمت ہوتے تھے مادرِ دفتراں کے دماغ میں یہ غیر معمولی خوشبو آتی تھی۔ تو وہ متعجب اور متحیر ہو جاتے تھے۔ اور چونکہ واقعہ حیرت خیز ہوتا تھا۔ اس لئے اپنی اپنی صحبت میں اس کا ذکر ضرور کرتے تھے۔

اور مریدین تو اس بڑے مثلِ خوشبو کے اثرات اور برکات سے کماحقہ واقف ہیں۔ چنانچہ جملہ علمائے بارگاہِ دارنی شاہد ہیں کہ حضورِ قبلہ عالم کے جسمِ اقدس کی بھیجی ہوئی خوشبو جو ہر شخص کو محسوس ہوتی تھی۔ وہ ایسی مخصوص اور دل آویز خوشبو تھی جس کو کسی دوسری خوشبو سے نہ تمیز دے سکتے ہیں۔ اور نہ ایسے الفاظ ہمارے پاس ہیں جن کے ذریعہ اس قدرتی نہکت کی حقیقی کیفیت کا اظہار کریں۔ مجھ اسی قدر کہا جا سکتا ہے کہ دنیا کی ہر مشہور معدنِ خوشبو سے آپ کے جسمِ اقدس کی خوشبو بالکل جداگانہ اور دلفریب تھی جس کو اکثر حلقہ بگوش استعارہ کے طور پر ردائیں کی خوشبو کہا کرتے تھے۔

اور جس کا دماغ ایک مرتبہ بھی حضورِ قبلہ عالم کے جسمِ اقدس کی عظیم الشان خوشبو سے متاثر ہوتا تھا۔ وہ تمام عالم کی خوشبودں پر اس نہکت قدرت کو ترجیح دیتا تھا۔ بقول۔
 کب خوش آتی ہے اسے سنبلِ دریاں کی بو جس نے نونگھی ہو گئے لگ کے گریہاں کی بو
 لوریہ صفت بھی دیکھی گئی ہے کہ وہ قدرتی نہکت اس قدر نوری الاثر بھی تھی کہ جو کچھ امرکارِ عالم پناہ کے جسمِ اقدس سے مس ہو جاتا تھا۔ اس میں بھی وہ خوشگوار خوشبو ایسی آتی تھی کہ اس پیرے کو دیکھ کر گھلے تہ قدرت کے پرستار فوراً کہتے تھے کہ یہ ہمارے آئلے ناہار کا بلوس خاص ہے
 اندر یہ بھی واضح ہو کہ اس پیرے کے واسطے نہ رنگ کی تید تھی اور نہ سوتی۔ ریشمی۔ ادنیٰ ہونے کی شرط تھی۔ نہ اس پیرے کے لانے والوں کی کسی امتیازی حیثیت کو دخل تھا کہ فلاں قوم یا فلاں مذہب کے ارادتمند کا پیش کر دے تھا۔ اس لئے جسمِ اقدس کی خوشبو سے متاثر ہو گیا بلکہ جو کچھ اور جس وقت جہدِ اہلہ سے مس ہوا۔ وہ اس قدرتی نہکت سے ضرور مسلر ہو جاتا تھا

کیونکہ آپ کے احرام کا کپڑا مختلف اقسام کا ہوتا تھا۔ اور مختلف مقامات سے مختلف انیال اور مختلف حیثیت بلکہ مختلف الاقوام اور مختلف المذاہب حلقہ بگوش لیتے تھے۔ البتہ یہ فرق ضرور ہوتا تھا کہ اگر باب ثروت حضور کے احرام کے واسطے یہ اتہام کہتے تھے کہ ان کا کپڑا قیمتی بھی ہوتا تھا۔ اور مختلف پھلوں کے رنگوں میں رنگے ہوتے اور مختلف عطریات سے بے ہوئے ہوتے تھے اور غریب اراد مند سرکار عالم پناہ کا احرام اپنے ہاتھ سے معمولی رنگ میں رنگ کر بغیر عطر لگائے پیش کرتے تھے۔

اسی لئے ہمہ احرام کا کپڑا جس طرح مختلف قسم اور مختلف قیمت کا ہوتا تھا۔ اسی طرح مختلف اللون اور مختلف قسم کی خوشبو سے معطر بھی اور غیر معطر بھی ہوتا تھا۔ غرض ہر حیثیت سے ہر ایک احرام میں صریح امتیاز اور بدیہی فرق ہونا لازماً تھا۔ اور چونکہ حضور قبلہ عالم کے مزاج ہالیوں میں غرا نوازی کی شان نمایاں طور پر تھی اس واسطے صلیب طرن امرا کے قیمتی اور معطر احرام آپ قبول فرماتے تھے۔ اسی طرح غریب اراد مند کے معمولی۔ اور غیر معطر احرام آپ باندھ لیتے تھے۔

اور کوئی دن ایسا نہیں ہوتا تھا کہ دو چار احرام تھوڑے تھوڑے عرصہ کے بعد بدلے نہ جلتے ہوں۔ جس کو دوسرے لفظوں میں دیوں کا ناچلیبے کہ کسی احرام کو جسم اقدس کی صلت کا شرت چارپانچ گھنٹے سے زیادہ نہیں حاصل ہوتا تھا۔

مگر یہ واقعہ ہے کہ اس مجموعہ صفات کے جسم اقدس کی خداداد نہایت کا یہ تعریف تھا کہ اس قلیل عرصہ کے افعال سے وہ مختلف مقام کے اور مختلف رنگوں میں رنگے ہوئے اور مختلف عطریات سے معطر۔ اور فریبوں کے معمولی اور غیر معطر احرام ایک صفت سادات سے ایسے موصوف ہو جاتے تھے کہ ان کی پہلی مختلف خوشبو میں قطعی منسوب بلکہ غیر متمیز پہچانی تھیں۔ اور ہر ایک کا تار اس قدر قی نہایت سے معطر ہو جاتا تھا۔ اور ایک دوسرے سے خوشبو میں یکساں آتی تھی۔ بلکہ یہ صفت الہی کے جسم اقدس کی مستقل خوشبو تھی۔

لیکن ہم نے اس زمانہ کے عجیب و غریب واقعہ کی یہ متفقہ شہادت دی ہے جس کا اب
عبدالصنیٰ میں شمار ہے۔ اگر ناظرین کو اس حلیل القدر صفت کی عظمت و اہمیت کے اعتبار سے
ہنوز کافی الطینان نہ ہو۔ اور تجلیات ایسی دلیل کے متقاضی ہوں۔ جو آج بدیہات سے پیش
کی جائے۔ تو باوجود ہماری شہادت مذکور جو القادشاہدین کی روایت ہے۔ اور بہ لحاظ
قانون شریعت جس کو توازن کا فرقہ حاصل ہے۔ اس کے گزر جانے کے بعد کسی اور جدید ثبوت
کے ہم محتاج اور پابند نہ تھے۔ مگر آپ کی تشکی کے واسطے یہ عرض کر دوں گا۔ کہ موجودہ زمانہ میں بھی
ہمارے بہا سادات آٹھویں صدی صفت کے جسم اقدس کی اس انوکھی خوشبو کے اثرات و
برکات بدستور جاری ہیں۔ اور ہر شخص یہ حشم خود اس دلفریب نکمت کا نفرت آج بھی اسی
طرح مشاہدہ کر سکتا ہے جس طرح چونتیس سال قبل ہماری آنکھیں روئیہ کرشمہ دیکھتی تھیں
چنانچہ سب کو معلوم ہے کہ ہر سال میلہ کاتنگ میں اعلیٰ اور ادنیٰ طبقہ کے افراد کا غیر معمولی
ہجوم ہوتا ہے۔ اور ہزاروں زائرین مزار اقدس پر چادریں چڑھاتے ہیں۔ جن میں تقریباً نصفی
پانچ چادریں ایسی ہوتی ہیں جو معتقدین اپنے مکان سے تیار شدہ لاتے ہیں۔ وہ رنگین اور قیمتی
بھی ہوتی ہیں۔ اور مختلف قسم کا عطر بھی ان میں لگا ہوتا ہے۔ دوسرے پانچ چادریں جو قرب ہوار
کے ہندو مسلمان پیش کرتے ہیں۔ ان کی حیثیت یہ ہوتی ہے کہ میلہ میں ہی بزاز کی دکان سے
دو ڈھائی گز کپڑے کر شیری کے ساتھ مزار اقدس پر چڑھاتے ہیں۔ جن میں عطر وغیرہ لگانے کا
مقررہ کوئی انتظام نہیں ہے اور ان چادروں کو صرف چند گھنٹہ اس سنگی لوح مزار سے اتصال
رہتا ہے۔ شب کو یہ ہزاروں چادریں جب مزار پر انور سے علیحدہ کی جاتی ہیں۔ توان کی پہلی
ماہیت بالکل تبدیل ہو جاتی ہے۔ اور جملہ چادریں رنگ سادات میں ایسی رنگ جاتی ہیں کہ
سحر اور غیر سحر چادروں میں ایک ہی قسم کی وہ مخصوص خوشبو آتی ہے۔ جو حضور قبلہ عالم کے جسم
اقدس کی نکمت تھی۔ فَبَايَ الْاَوَّلَ رَبِّكَ مَا تَكُنَّ بَلِيْ ۝

الغرض ہمارے سرکار عالم پناہ کا جسم اقدس صفات الہی کا نگہ سترہ در کمالات خداوندی

کا مجموعہ تھا جس کی عدم انظر خوشبو نے اہل عالم کو اپنا شیعہ اور فریقہ کر لیا۔ اب اگر غلامانِ دارائی نذر مہلمات کے ساتھ بلبل شیراز کے ہمنوا ہو کر یہ عرض کریں۔ تو بے محل نہ ہوگا۔

طبایع عظیمہ گل و درج عبیر افشانش فیض یک شمع زبوسے خوش عطار منت

طریقہ بیعت | اعلیٰ ہذا سرکار عالم پناہ کے صفات کی تعریف جس طرح ہمارے خدا مکان سے باہر ہے۔ اسی طرح اس کا بھی اعتراف ہے کہ ہمارے واسطے طریقہ بیعت جو تجویز فرمایا۔ وہ بھی ایسا جان اور وسیع المعنی ہے جس کی پوری تشریح کرنا نا ممکن ہے۔ مگر اس کے قواعد و ضوابط کے ظاہری مفاد و منفعت بقدر استطاعت یاد نگارش کرتا ہوں۔

پہلے حضور قبلہ عالم کے حلقہ ارادت میں داخل ہونا یہ شرط ایسا ہے کہ جس میں بغیر کسی فرقہ و امتیاز کے تمامی مریدین کی مادی حیثیت ہے۔ کیونکہ اطاعت مرشد جو بیعت کی اصل یا بیعت کی شرط خاص ہے۔ اس کا اثر جمیع ارادت مندوں نے بطریق واحد کیا۔ لیکن حلقہ علوی میں داخل کرنے کے وقت سرکار عالم پناہ نے کیا فرمایا وہ ضرور قابل ذکر اور لائقِ غور ہے لہذا یہ تو سب کو معلوم ہے کہ مزاج بایوں کو عموماً طوالت ناپسند تھی۔ مزید برآں آپ کا جوش عشق اور غلبہ استغراق کہ اس کا مقصد تھی تھا کہ قریب قریب ہمہ وقت بیعت لینے میں مصروف رہتے۔ شاید اسی کا طے بیعت کے قواعد و وجہ میں آپ نے اختصار فرمایا جس کو جناب حضرت کا اجتہاد بھی کہہ سکتے ہیں۔ کیونکہ اکثر اباب طریقہ نے قواعد تصوف میں ترمیم و تصرف فرمایا ہے۔ مثلاً خاندانِ چشت نے شاخیں متعددین کے مقرر کردہ مقامات سلوک میں کافی اختصار فرمایا۔ اور جو مراسم آپ نے ترک فرمائے ان کا غیر ضروری ہونا اسی سے ظاہر ہے کہ حضرات صوفیہ نے بیعت لینے کے وقت ایک ہی صورت نہیں اختیار فرمائی۔ بلکہ بیعت کے قواعد و وجہ میں بہت اختلاف ہے۔ مثلاً ایک طریقہ صوفیہ میں بیعت لینے کے وقت خطبہ کے ساتھ دعائیں پڑھنے کے لیے۔ دوسرے سلسلہ میں دیگر ادعیر قواعد بیعت میں داخل ہیں۔ بعض نے بیعت کے وقت شجرہ بزرگانِ طریقت، کاپڑ، عناصرِ ضروری کھلبے۔ ایک گروہ نے میزبانی کو بھی لازمی گردانا

ہے۔ کسی نادان میں سکھاء دھرتہ پوشی بھی ایک شرط ہے۔ کسی نالودہ میں جام نوشی بھی تو۔ بیعت میں داخل ہے۔ لہذا ان سب امور کو بیعت کے واسطے اگر ضروری مان لیا جائے۔ تو ہر سلسلہ کے متبعین کو دوسرے سلسلہ کے مریدین کی بیعت ناقص معلوم ہوگی۔ اس واسطے کہنا پڑتا ہے کہ یہ مراسم اصول بیعت میں داخل نہیں۔ بلکہ فروعات میں ہیں۔

انہیں جہات سے محققین ارباب طریقت کا اتفاق ہے کہ اصول بیعت میں صرف توحید حضرت احدیت کی تصدیق اور اطاعت مرشد کا اقرار ہو۔ اور حبلہ قواعد مردجہ فروعات حنہ ہیں۔ ورنہ مشائخین عظام یکساں متابعت کرتے۔

بلکہ میرٹ ارباب طریقت کے مطالعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عہد رسالت سے چھ صدیوں کے بعد یہ قواعد بیعت رائج ہوئے ہیں۔ چنانچہ صاحب کتاب معدن المعانی نے حضرت شیخ شرن الدین بکھی منیری علیہ الرحمۃ کا یہ ارشاد صفحہ ۶۲ میں نقل کیا ہے: **دعوت رسول** علیہ السلام خلق دقتہر بیعت بدین ہیت نہ بود۔ خواجہ جنیدؒ از خود ابدان کردہ است؛ قرینہ ہو کہ اسوہ خیال سے حضور قبلہ عالم کی اختصار پسند طبیعت نے یہ تجویز فرمایا کہ قواعد مردجہ کا خلاصہ مگر اصول بیعت کے مطابق۔ مرید سے یہ اقرار لینا کافی ہے۔ کہ ہاتھ پکڑتا ہوں پیر کا۔ بچھن پاک کا۔ خدا رسول کا۔ اور بقیہ فروعات کو نہ لکھ بیعت نہیں جانا۔

لیکن بیعت کی دوسری شرط یعنی اطاعت پیر کیہ کسی قدر تشریح طلب ہے۔ اور معلوم ہو جانا چاہیے۔ کہ اطاعت پیر سے صرف ہاتھ پکڑنا اور قدمبوسی کرنا مراد نہیں ہے۔ چنانچہ اطاعت دقتہر پر منتہم ہے۔ جسمانی اور روحانی۔ اور جو اطاعت بیعت کے واسطے مشروط ہے۔ وہ ہر دو صفات سے موصوف ہے۔ اس لئے مرید کو لازم ہے کہ پیر کے احکام ظاہری کی اتباع کا بھی مستقل تہیہ کرے۔ اور بیعت کے وقت پیر کی محبت بھی قلب میں جاگزیں ہو۔ اس واسطے کہ وہ جملہ عقائد جن کا مرید کو ہمیشہ سختی کے ساتھ خیال رکھنا لازمی ہے۔ وہ پیر کی محبت پر محمول ہیں۔

مثلاً پیر کو موجودہ تمام عالم سے بہتر سمجھنا لازمی ہے۔ یہ بغیر محبت کے ممکن نہیں۔ کیونکہ محبت ہی کا یہ خاصہ ہے کہ محب اپنے حبیب کو تمام عالم سے افضل جانتا ہے۔ یا جس چیز کو پیر سے نسبت ہو۔ اس کا نقصان بیان کرنا قطعاً ممنوع ہے۔ یہ خیال بھی بغیر محبت کے قائم نہیں ہو سکتا۔ یا انصاف پر۔ جو مرید کے واسطے بہت ضروری ہے یہ بھی متفقہ محبت ہے۔

چنانچہ امام شہرانی علیہ الرحمۃ نے طبقات الکبریٰ میں شیخ عدی بن مسافر اموی علیہ الرحمۃ کا جو شاہین شام کے صدر دارالمقام تھے۔ یہ قول نقل فرمایا ہے کہ تم اپنے پیر سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ مگر اس صورت میں کہ محبت ہو۔ اور تمہارا اعتقاد اس کی نسبت ہر اعتقاد سے زیادہ ہو۔ اور صاحب تو ائمہ الفواد لکھتے ہیں۔ کہ ارادت و بیعت عبارتیت از عشق و محبت ہے۔ اور پہلے حضور قبلہ عالم کے ایک مشہور ملفوظ کا جس کا آئندہ ذکر آئے گا۔ آخری حصہ یہ ہے۔ کہ چار ہویا خاک گرد جو ہم سے محبت کرے۔ وہ ہمارے! اور یہ بھی فرمایا ہے کہ بے محبت خدا ہمیں ملتا۔ اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے۔ کہ پیر کی محبت مرید کا دین ہے۔ ان ارشادات کا مفہوم اور خلاصہ یہ ہے کہ مرید کا محبت کے ساتھ رجوع ہونا اصل بیعت ہے۔ شاید اسی وجہ سے سرکار عالم پناہ نے جس طرح بیعت کے قواعد و درجہ کی تقلید ضروری نہیں سمجھی۔ اسی طرح جب صاحب ارادت نے محبت سے رجوع کیا۔ تو اسی کی محبت ہی اس کی بیعت کے واسطے کافی منظور ہوئی۔ گو نظائر حضرت صوفیہ کی سنت جاریہ کا بھی لحاظ کیا اور مرید کا ہاتھ بھی پکڑا۔ اور خلاصہ طور پر شرائط بیعت کا بھی اقرار کر لیا۔ بلکہ اکثر ثابت و استغفار بھی باری تعالیٰ پر پڑھا کہ ہاتھ چھوڑا استغفر اللہ ربی من کل ذنبتی خطیئۃ و الذنوب ایہذا اقرار بالذات و التصدیق بالقلب۔ یہ بھی دیکھا ہے کہ کبھی اس عبارت میں اور اختصار فرمایا۔ کبھی ایسا بھی ہوا کہ اہل ارادت کے عہد رجوع پیر نے فرمایا کہ تم مرید ہو گئے۔ اس انداز سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ارادتمند کی محبت کا جو اقرار ہوا۔ اسی قدر اس کی بیعت میں اہتمام فرمایا۔ جس کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ بیعت کے لئے صرف ہاتھ پکڑنا کافی نہیں ہے۔ بلکہ شرط اول محبت ہے۔

بیعت غامیانہ یہ بھی واقعہ ہے کہ اکثر حضور قبلہ عالم نے اہل ارادت کی غامیانہ بیعت لی ہے۔ اور متعدد حلقہ بگوش ایسے ہیں جو بذریعہ خط کے خواستگار ہوئے۔ اور آپ نے انکی استماع قبول فرمائی۔ چنانچہ ایک مرتبہ آپ کے فیقر حاجی ادگھٹ شاہ صاحب نے ایک مظلوم عربیہ پیش کیا جس میں بیعت کی استدعا تھی۔ آپ نے فرمایا۔ لکھ دو اگر محبت ہے تو مرید ہیں۔ اور بعض نے عالم رویا میں بیعت کی۔ اور یہ واقعہ جب عرض کیا تو جناب حضرت نے اس بیعت کو قائم رکھا۔ لہذا یہ واقعات دلیل مین ہیں کہ بیعت کے واسطے خلوص ارادت و محبت کافی ہے حضور قبلہ عالم کے تصرفات باطنی دیرکات معنوی کی یہ شان بھی دیکھی ہے کہ آپ نے گزشتگان ماسبق کی امادات ان کے دشنام کی استدعا پر اکثر قبول فرمائی ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ یزدادار شاہ صاحب متوطن مضافات گیارے یہ عرض کیا کہ میرے خاندان میں ایک بی بی یہ سبب بعد مسافت حاضری سے فاضل ہیں۔ مگر بیعت کی تمنا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہیں رہیں ہم نے مرید کر لیا۔ شاہ صاحب موت نے یہ عنایت دی تھی۔ تو بستی ہونے کے میرے لڑکوں کو بھی مرید کر لیا تاکہ ارشاد ہوا کہ اچھا سب کو مرید کر لیا۔ جب دریائے فیض کا یہ جوش دیکھا تو موجود نے دست البتہ عرض کیا کہ میرے بزرگان ماسبق کو بھی داخل بیعت فرمائیے۔ آپ نے متبسم لبوں سے فرمایا اچھا سب کو مرید کر لیا۔

علیٰ ہذا ایک مرتبہ قاضی مینر عالم صاحب نمک درجہ نے عرض کیا کہ مجھ کو نوشہرہ غلامی نصیب ہوا۔ مگر میرے آباء اجداد اس نعمت سے محروم ہیں۔ آپ نے فرمایا ان کو بھی مثل اپنے ہمارا مرید سمجھو۔ قاضی صاحب نے یہ شفقت داری دیکھی۔ تو متذعی ہوئے کہ میرے خاندان میں جو آئندہ پیدا ہوں۔ وہ بھی غل حمایت داری میں آجائیں۔ ارشاد ہوا۔ مینر عالم محبت سے سب ہو سکتا ہے۔ اچھا ان کو بھی مرید کر لیا۔

ان ارشادات سے ظاہر ہے کہ اس طرز بیعت کا بھی دار مدار محبت ہی پر موقوف رہا۔ اگرچہ بیعت کا یہ قاعدہ بظاہر عجیب و غریب یا از عقل معلوم ہوتا ہے۔ مگر نہیں یہ روحانی

وقت اور محبت کی زبردست نسبت کا کرشمہ ہے کہ وہ امور جن کے سمجھنے میں ہمارے ادراک تیار ہیں۔ وہ بجا بہت محبت سب جوتے ہیں۔ چنانچہ کتب سیر میں ابوسفیان صاحب قوت بزرگان طریقت کے حالات میں ایسے واقعات منقول ہیں۔

جیسا کہ صاحب سبع سنابل نے لکھا ہے کہ سید فتن نے حضرت مخدوم شیخ صفی علیہ الرحمۃ سے عرض کیا کہ فرزند نرینہ پیدا ہوا ہے۔ لہذا آپ اس کو کلاہ و بٹنہ مرحمت فرمائیں اس سلسلہ میں کلاہ پوشی شرائط بیعت میں داخل ہے، حضرت مخدوم نے کشف باطنی سے دریافت فرمایا کہ سید فتن کے آئندہ پانچ لڑکے ہوں گے۔ اور میں اس وقت تک ہوں گا۔ پس پنج کلاہ و پنج بٹنہ حاضر کردہ فرزند کو پانچ پسران شمار فرمادیں۔ بعد از مدت حضرت مخدوم فوت شد۔ درغہ سید فتن پنج پسر متولد شد۔ ان میں معلوم شد کہ پیش تولد مردم تنہا نیت ارادت در است۔ اور صاحب سبع سنابل نے سبیلہ دوم میں لکھا ہے کہ حضرت مخدوم شاہ بینا علیہ الرحمۃ نے ایک شخص کو اس کے مرجانے کے ابن کلاہ و بٹنہ مرحمت فرمایا۔

ادرفاضی محمود گنٹوری نے تذکرہ المتقین میں حضرت بدیع الدین قطب المدارس علیہ الرحمۃ کے سفر حج پور کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ "شہاب الدین درہنگا مرہ سفر عرض کرد کہ در اذان بیعت خلق اذانچہ حکم می شود۔ فرمودند ہر کہ بحضور ما بشرت ارادت مشرف گشت۔ اور تا ہفت پشت قبول کر دیم۔ دہر کہ بہ غیبت ما با امید ارادت دست صادق ما خواہند بوسید۔ دیرانیز تا ہفتے اولاد برگزیدیم۔"

لہذا مخدوم شیخ صفی علیہ الرحمۃ کا فرزند ان سید فتن کی بیعت قبل ولادت قبول فرمایا۔ اند حضرت مخدوم شاہ مینا قدس سرہ کا ایک مرہ کو مرید کرنا۔ اور حضرت قطب المدارس علیہ الرحمۃ کا پتے مرید کی ہفت پشت قبل دہفت پشت آئندہ کی ارادت کو قبول کرنا اس کی کافی دلیل ہے کہ غائبانہ بیعت بھی جائز ہے۔ اور ہادیان راہ طریقت کے تفرقات باطنی سے غیر موجودہ ارادت بھی مستفید ہوتے ہیں جس کی بجز اس کے اور کوئی ذریعہ نہیں معلوم



ہوتی کہ مرید کی عقیدت اور محبت اور پیر کے فیض و تصرفات کو طلب الہی باطن سے سرکاری ہو جو عین کثرتہ نوح ہے اور مدد عانی تعلقات اس عالم مثال میں اسی نسبت سے ہوتے ہیں جو عالم مثال میں قائم ہو چکے ہیں۔ اور وہ دوسرے جو عالم ادراج میں مقبولان اینزدی کے فیضان سے مستفید ہو چکے ہیں۔ ان کی ارادت بدستور قائم رہتی ہے۔ کیونکہ رہنمایاں مکمل ان کے نگراں اور عین الحال رہتی ہیں۔ اور جب اس عالم مثال میں تشریف لاتے ہیں۔ تو ان کو اپنی بیعت میں داخل فرماتے ہیں یہی سبب ہے کہ کبھی بقیہ اجرام اور کبھی غائبانہ شخص روحانیت سے ان کی ارادت اس عالم میں قبول کرتے ہیں۔ اور جس طرح شخص موجود کو اپنے فیض سے مستفیض کرتے ہیں۔ اسی طرح شخص غیر موجود کو یا گزشتہ یا آئندہ سالوں کو کبھی اپنے فیض سے فائز المرام کرتے ہیں لیکن یہ انھیں ذی اقتدار اور صاحب اختیار ہستیوں کا منصب ہے۔ جو عنایت دہی سے سرفراز ہیں۔

چنانچہ امام عبدالوہاب شحرانی علیہ الرحمۃ طبقات الکبریٰ میں لکھتے ہیں کہ سہیل بن عبد اللہ تری علیہ الرحمۃ فرماتے تھے کہ میں اپنے مریدوں کو روز الست پہنچاتا ہوں۔ اور اسی وقت سے میں اپنے مریدوں کی تربیت کرتا ہوں اور وہ صلیب میں تھے۔ مگر مجھ سے پوشیدہ تھے علیٰ ہذا حضور قبلہ عالم کے بعض واقعات و ارشادات کا یہی مفہوم ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ ایام میلہ کائنات میں چند معتقدین نے بیک وقت حاضر خدمت ہو کر حصول شرف بیعت کی استدعا کی۔ جناب حضرت نے یمن یا چار ارادتمندوں سے اقرار اطاعت کر دیا۔ اور بیعت فرمایا۔ لیکن اس کے بعد ایک طالب کا ہاتھ پکڑا۔ تو فوراً چھوڑ دیا۔ اور مسکرا کر فرمایا کہ اب بیعت کی کیا ضرورت ہے تم کو تو روز ازل سے محبت ہے۔

دوسرا واقعہ یہ ہے کہ جب حضور قبلہ عالم بانگی پور تشریف لے گئے۔ اور وہاں کے معزز حضرات حلقہ مگوش ہوئے۔ اسی وقت سے مولوی محمد احسن صاحب جو معمر اور نہایت معتد شخص تھے کمال خلوص اور بشوق ارادت ہمیشہ حاضر خدمت ہوتے رہے۔ مگر سرکار عالم نہا نے ان کو مرید نہیں فرمایا۔ آخر مولوی عبدالکریم صاحب نے سفارش کی۔ تو ارشاد ہوا کہ بیعت

کی کیا ضرورت ہے۔ ان کو تو ازل سے ارادت اور محبت ہے اور اگر یہی خوشی
ہے تو آؤ۔ ہاتھ پکڑ لو۔“

ان ارشادات سے بخوبی ظاہر ہو گیا کہ اصل بیعت ارادت اور محبت پر ہے اور علاوہ
اس کے جس قدر تو اعداد بیعت مروج ہیں۔ وہ مفید ضرور ہیں۔ مگر نہ لازمی۔ اگر ان کی بھی پابندی
کی جائے۔ تو مضائقہ نہیں کیونکہ شمار صوفیہ ہیں۔ ورنہ ان کے ترک سے بیعت میں کوئی نقصان نہیں کیا
اگر یہ خیال ہو کہ اطاعت مرشد کے بعد اطاعت پختن پاک کو کیوں لازمی گردانا۔ اس
کی نسبت بجمہت عدم اہلیت اسی قدر عرض کر دیں گا۔ کہ یہ مسئلہ قابل تقریر و تصریح ہے نہ
لائق درج رفیعہ۔ ایسے ہی مسائل کے اظہار کے لئے حافظ شیرازی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں
احوال شیخ وقاضی و شرب الیہود شان کردم برال محمد از پیسے فردش
گفتہ گفتیت سخن گرچہ عمری درکش زبان دیر درہ نگہ دار دے بنوش
اسی قدر سمجھا جائے واسطے کافی ہو گا کہ تصور قبلہ عالم کا سبب کمال صحت حضرت
پختن پاک سے ملے۔ چنانچہ اکثر آپ نے فرمایا ہے کہ ہمارے بزرگ سادات نیشاپوری
تھے۔ اور ہماری غیر خاندان سے مناکحت نہیں ہوتی؛ علاوہ اس کے آپ کو حضرات پختن
سے روحانی نسبت بھی بہت قوی تھی۔ بلکہ اسی قوی نسبت کا یہ اثر تھا کہ ارادتمندوں سے
اپنی اطاعت کے ساتھ اطاعت پختن کا بھی اقرار لیا۔ جو عین بندہ نوازی کی شان تھی کہ ہم
غلاموں کو اپنے اجداد و اجداد کے سپرد فرمایا۔ اور ہاتھ پکڑ کے دہاں پہنچایا۔ جہاں ہمارے دم خیال
کی بھی رسائی نہ تھی۔ یا اس کا سبب یہ ہو کہ اکثر حضور قبلہ عالم نے فرمایا ہے کہ ہمارا شریعت
ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ سلسلہ عشق حضرات پختن پاک پر ختم ہوتا ہے۔ بقول مولانا علیہ الرحمۃ
ع عشق امیر المومنین حیدر بود؛ اس لحاظ سے یہ کہا جائے گا کہ اپنے مشرب خاص کے بزرگان
سلسلہ کی اطاعت کا اقرار لیا۔ اور ہر ایک حلقہ گوش کو ان مقبولان الہی کی حمایت میں دیا
جو سرخیمہ عشق ہیں۔ جس سے آپ کے عشق کامل کا بھی نمایاں طور پر اظہار ہوتا ہے۔

حالانکہ جملہ حضرات صوفیہ کا مسلک عشق سے ماخوذ ہے اور کوئی سالک بدادی طریقت
ایسا نہیں ہے جس نے عشق کو اپنا حضور راہ نہ بنایا ہو۔ مگر حضور قبلہ عالم نے عشق کی دشوار
۴۴۔ اگرگاہیاں ایسے ثبات و استقلال سے طے فرمائیں جس کی نظیر چند صدیوں کی تاریخ میں
نہیں ملتی حتیٰ کہ لوازمات عشق کو بھی نظر انداز نہیں فرمایا بلکہ ہر ایک انتہا و اختتام کی حرکت پہنچایا
ذکر شجرہ طریقت | اور بعض اشارات و ارشادات سے کما حقہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور قبلہ عالم کو
افاضہ عشق کامل بغیر کسی واسطہ کے یا رگاہ مرقضی سے براہ راست ہوا جس کا ذکر اس مجموعہ

میں مہملہ آچکا ہے۔ اور دیگر مؤلفین سیرت دارانی نے بھی مختلف عنوان سے نگارش کیا ہے جس
کے اعادہ کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔ کیونکہ یہ واقعہ ایسا نمایاں ہے جو صراحت کا محتاج نہیں
لیکن سلسلہ بیان کے اعتبار سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ بظاہر سلسلہ قادریہ و راقیہ اور حشیشیہ نظام
سے آپ کو صغریٰ میں تعلق ضرور ہوا۔ مگر کبھی آپ کے غلاموں کی بیعت میں سلاسل مذکورہ کے
تو اہم درجہ کی تقلید نہیں فرمائی۔ پس اگر مشرب عشق میں جو آپ کا خاص مسلک ہے، بے واسطہ
منفی حاصل نہ ہوتا۔ تو لازمی تھا کہ مثل دیگر مشائخ عظام آپ بھی بیرون طریقت کا پورا اتباع فرماتے
ایتیکہ از ان ترش مستانہ منی اندیشہ میوہاں یافت کو دل تیکہ بجائے دارد

علیٰ ہذا صوفیائے کرام مریدین کو شجرہ پیران طریقت دیتے۔ اور اس کے درود کی ہدایت
فرماتے ہیں لیکن حضور قبلہ عالم نے کبھی یہ انتہام نہیں فرمایا۔ نہ کسی حلقہ بگوش کو مرید کرنے کے
وقت شجرہ دیا۔ اور نہ کسی کو شجرہ کے داخل اور ادا کرنے کا حکم فرمایا۔ بلکہ شجرہ قادریہ حشیشیہ جو
دربار دارانی میں خدام تقسیم کرتے تھے۔ ان کی ابتداء بقدر واقفیت نگارش کرتا ہوں۔

دیوبی شرافت کے معمر حضرات کا عموماً یہ قول تھا کہ سلسلہ ہجری تک دربار دارانی میں
شجرہ کا وجود بھی نہ تھا۔ مگر یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ حضرات کس دلیل سے یہ فرماتے تھے لیکن میری
پیدائش چونکہ سلسلہ ہجری کی ہے۔ اور تیرہ چودہ سال کی عمر کے حالات اکثر مجھ یاد ہیں اس
اعتبار سے میرا اندازہ یہ ہے کہ سلسلہ ہجری تک حضور قبلہ عالم کے شجرہ پیران طریقت کا ذکر

بھی نہیں سنا تھا۔

اور جس طرح خلافت طریقہ مروجہ سرکار عالم پناہ نے مریدین کو شجرہ نہیں دیا۔ اسی طرح غیر معمولی صورت یہ پیش آئی کہ طبقہ مریدین میں بھی کوئی شخص شجرہ کا طلبگار نہیں ہوا جس کا سبب یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور کو سرت اپنے مغیض سے سروکار تھا لہذا اسی نسبت کے مریدین کو بھی ایک ذات محمود الصفات سے واسطہ رہا۔ اور شجرہ نہیں طلب کیا۔

چنانچہ میرے خاندان میں کسی کے پاس شجرہ نہ تھا۔ اور آج بھی جو قدیم حلقہ بگوش باقی ہیں۔ ان کے پاس نہ شجرہ ہے۔ اور نہ ان کو اس کی جستجو ہے کہ ہم کس سلسلہ میں مرید ہیں۔ بلکہ بعض مہر انوار ملت کے سلسلے کی تعزیح کی تو جواب میں بکمال فخر و مبالغہات یہی فرمایا کہ ہم اسی قدر جانتے ہیں کہ وارثی ہیں۔ لہذا میرا خیال یہ ہو کہ زیادہ سے زیادہ ۱۲۹۵ھ ہجری میں رحیم شاہ صاحب خادم خاص نے شیخ بوعلی صاحب قلعہ دار سے جو حضرت حاجی سیہ خادم علی صاحب اعلیٰ اللہ مقامہ کے مرید تھے۔ شجرہ قادر یہ پیشیتہ لا کر حضور قبلہ عالم کو دکھایا۔ اور عرض کیا کہ آپ کا نام بھی اس میں لکھ دیا جائے۔ آپ نے فرمایا لکھ دو۔ پس وہ شجرے بیاض میں نقل بھی ہوئے۔ اور منشی خدا بخش صاحب شائق دریا آبادی نے شجرہ قادر یہ نظم بھی کیا۔ اور مولوی محمد یحییٰ صاحب دکیل درمیں عظیم آباد نے ہزاروں کی تعداد میں اس کو چھپوایا۔ اور جب سرکار عالم پناہ باہمی پور شریف لے گئے۔ تو دیگر تحائف کے ساتھ وہ مطبوعہ شجرہ بھی آپ کے سامنے پیش ہوا۔ حضور قبلہ عالم نے جس طرح دیگر تحائف حاضرین پر تقسیم کر لئے۔ اسی طرح وہ شجرہ بھی کسی کو دینا کسی کو بیس دوا کر یقیہ کی نسبت مولوی عبدالکریم صاحب متوطن شیخ پورہ سے فرمایا۔ یہ تم لے جاؤ اس واقعہ کے عینی شاہد اکثر ہنوز موجود ہیں۔

بعد یہ شجرے مختلف عنوان سے نظم بھی ہوئے۔ اور چھپوائے بھی گئے۔ اور عند تقسیم بھی کرتے تھے۔ مگر اس کو ملتا تھا۔ جو طلب کرتا تھا۔ یہ انتظام اس وقت بھی نہ تھا کہ جو داخل بیت ہو۔ اس کو شجرہ ضرور دیا جائے۔

چونکہ حضور کے برادر نسبتی حضرت حاجی سید خادم علی شاہ صاحب قدس سرہ نے مصر سنی میں آپ کی بنگاہداشت کی اور اسی زمانہ میں آپ کو مرید فرمایا۔ اس لئے سلسلہ قادریہ دہشتیہ سے آپ کو جو تعلق تھا۔ اسی لحاظ سے شجرہ جو در سردی نے لکھا۔ اور چھپایا۔ اس کی تہنیم کو بھی جائز رکھا۔ لیکن مثل مشائخین عظام شجرہ دینے۔ اور اس کے ورد کی ہدایت کو لازمی نہیں منسور فرمایا۔ اگر نظر غائر سے دیکھا جائے۔ تو شجرہ پیران طریقت دینے کا اہتمام نہ کرنا اس کی بین دلیل ہے کہ آپ کو بغیر کسی واسطہ اور توسل کے افاضہ ہوا۔

غرض حضور قبلہ عالم کے ملفوظات ذیہر عادات و آثارات کے منہوم سے بنی بنی ثابت ہوئے کہ آپ کو بلا واسطہ حضرت خاتم الاولایہ الکبریٰ دائرۃ المقاصد والمطالب مولانا دہلوی اکل اسد اللہ الغالب۔ امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے فیض باطنی حاصل ہوا۔ اسی وجہ سے نہایت قوی اور ممتاز نسبت آپ کو حضرات پختن سے تھی۔ جو دیگر مونیہ میں عام طور سے نہیں پائی جاتی۔ اور یہی سبب تھا کہ آپ کے جوش میں خاص قسم کی کشش اور کیفیت میں غیر معمولی اثر تھا۔

حالانکہ مجملہ مقررین حق کو افاضہ بارگاہ مرتضوی سے ہوا۔ اور ہوتا ہے۔ اور ہو گا مگر دیکھا یہ گیا ہے کہ وہ فیض جو پیران طریقت کے توسل سے پہنچتا ہے۔ اس میں اور فیض بلا واسطہ میں یہی امتیاز ہوتا ہے۔ چونکہ اول الذکر میں حجاب حائل ہوتے ہیں۔ اس لئے وہ خصوصیت نہیں ہوتی۔ جو بغیر حجاب حاصل ہونے میں ہوتی ہے۔ جیسا کہ نور آذنتاب جب بے حجاب ہو گا۔ تو صورت نہایت شفاف ہو گی۔ اور جب ایک شیشہ کے حجاب سے دیکھا جائے گا۔ تو گو شیشہ مصفا ہوتا ہے۔ مگر اس نور میں گونہ نکر ہوتا ہے۔ چہ جائیکہ چند حجابات حائل ہوں۔ تو کیوں وہ شان ہے گی۔ جو نور بلا حجاب میں ہوتی ہے۔

اور تالیخ کی درد گردانی کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو خالصان خدا فیض بلا واسطہ سے مستفیض ہوتے ہیں۔ ان کے احوال متقابلہ دیگر بزرگان دین کے زیادہ روشن اور نماز

تھے۔ مثلاً حضرت بدیع الدین قطب المداہر علیہ الرحمۃ کی مقدس سیرت کا مطالعہ بہ نظر تامل کرتے نہیں
 تو آپ کے جملہ صفات کو خصوصیات کے خالی نہیں پلٹنے! سکا سب یہ تھا کہ آپ کے بلا داد اسطر حضرت خاتم
 الرسالت صلم ہے اناضہ نصیب ہوا۔ جسکی تصریح اور آپ کے جلال و عظمت کی تفصیل کتاب تحفۃ الابرار
 فی مناقب قطب المداہر مصنفہ شاہ عزیز الدہداری سفینۃ الادب لیا مصنفہ مرزا دار الشکوہ اور کتاب الاکمال
 فی اسماء الرجال مصنفہ شاہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی اور رسالہ ایمان محمودی مصنفہ قاضی محمود
 کنوڑی اور بحری المعانی وغیرہ میں مسطور ہے اور صاحب لطائف اشرفی لکھتے ہیں کہ جب قطب المداہر بینہ
 منورہ میں حاضر ہوئے تو بروحانیت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم صفا باطن اور ایمر گشت آنحضرت
 صلم کمال ہر بات خود دستا دگر فستہ اسلام حقیقی تغیم فرمودند بروحانیت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ پسر
 اس کے بعد لکھتے ہیں کہ پیر شاہ مدار حب الکرم در نجف اشرف رفتہ دکار خود تمام کردہ۔ باز بہرہ آمدند
 علی ہذا عبد الوہاب شاہ ذلی علیہ الرحمۃ جو مصر کے نہایت ابرار اور صاحب جوش بزرگ
 تھے جنہوں نے موشحات ربانیہ نظم کئے ہیں۔ اور اکثر حالت سکر میں ہتے تھے۔ ان کی کتاب
 تاذین اور شرح الحکم سے امام عبد الوہاب شترانی نے ان کا یہ ذول طبقات الکبریٰ میں نقل فرمایا
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری بیعت لی: رَأَيْتُنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَةً التَّصَوُّتِ کہ نبیہ کو خرقہ تصوف پہنایا۔

اور یہ بھی امام موصوت نے اپنی اسی کتاب میں لکھا ہے کہ سید ابراہیم متبولی علیہ الرحمۃ
 جملہ دقت کے مشائخین کے امام اور صاحب دنا برگیری تھے۔ ان کا رسول اللہ کے سوا
 کوئی پیر نہ تھا۔ اور وہ بیداری میں آنحضرت صلم سے اپنے معاملات میں مشورہ کرتے تھے۔

اور شیخ اکبر محی الدین ابی عربی علیہ الرحمۃ کو علاوہ ان فیضان کے جو توسل سے حاصل
 ہوئے۔ بغیر کسی واسطہ کے بھی اناضہ ہوا ہے۔ چنانچہ صاحب مرآۃ الاسرار لکھتے ہیں کہ شیخ
 اکبر بے واسطہ خرقہ از دست ختم علیہ السلام نیز پوشیدہ است۔

غرض کتب سیر میں ایسے متعدد مقبولان احادیث کا ذکر منقول ہے۔ جن کو بغیر توسل پیران

طریقیت۔ بارگاہ رسالت یا حضرت مرتضوی کے حضور سے فیض حاصل ہوا۔ ادران کے علوی
مرتب کا اظہار اسی طرح خلق میں ہوا۔ جس طرح ہمارے عقائد نامدار کے ذوق و شوق غفلت
و جلالت کا تقارہ دنیا کے ہر گوشہ میں کیا۔ چنانچہ عرف سرغیہ میں اسی کو عنایت دہی کہتے ہیں
ادریہ وہ مرتبہ جو کسب کوشش سے نہیں حاصل ہوتا۔ اور اسی کو بغیر فیض الیہ سے بھی تعبیر کرتے ہیں
مہذا اکثر صوفیائے کرام نے دوسرے سلسلہ کے ایسے بزرگان طریقت کے فیضان باطنی سے
بطریق روحانیت استغاضہ کیا ہے۔ جن کا زمانہ صدیوں پہلے تھا۔ چنانچہ حالات صوفیہ میں
ایسے افکار اکثر مسطور ہیں جن میں سے یہ نظر اختصار اور تمثیل ایک مستند واقعہ نگارش کرتا ہوں
محقق تاجر مولانا نظام الدین صاحب فرنگی بکلی نے جن کے تجر و قدس کا شہرہ ہے۔
مناقب رزاقیہ کے دحل اول میں مرشد الافاق حضرت شاہ سید عبدالرزاق بانوی قدس سرہ
کے شجرہ قادریہ کی تصنیف کے بعد تبصر فرمایا ہے کہ شجرہ چشتیہ میں بطریق روحانیت جناب مدوح
کو خاص حضرت خواجہ معین الدین چشتی علیہ الرحمۃ سے اجازت یوں حاصل ہوئی۔ کہ جب نصبہ
موان میں ایک شخص کی تمنائے معیت قبول فرمائی۔ اس مرید صادق گفت من گردیدگی بجناب
خاندان چشت دارم۔ ہر چند ہمہ خاندانہا برحق و بزرگ اند۔ لیکن عقبہ لبابیں خاوندہ تعلق گرفتہ
پس آنحضرت سکوت فرمودہ۔ گفت کہ بحضرت خواجہ بزرگ ملاقات معنوی شد و اجازت فرمود
پس اس شخص مرید در طریقہ چشت شد۔ اس کے بعد ملا صاحب نے لکھا ہے کہ اس مرید کے لئے خاندان
چشت کا شجرہ خود جناب سید صاحب نے اس ترتیب سے لکھوایا۔ الہی راز دنیائے کہ فیقر عبدالرزاق تبار
الہی راز دنیائے کہ خواجہ بزرگ شیخ الاسلام خواجہ معین الدین چشتی رضی اللہ عنہ تبار د۔ الی آخر
مولانا مدوح کی اس تحریر سے ظاہر ہوا کہ حضرت قطب الانطاریہ سید عبدالرزاق قدس سرہ کو
پہلے خاندان چشت تعلق نہ تھا۔ لیکن بلاد اوسط بطریق روحانیت حضرت خواجہ بزرگ سے اجازت
حاصل ہوئی۔ اس وجہ سے اپنے نام کے بعد شجرہ میں حضرت خواجہ بزرگ کا نام نامی لکھوایا۔ چنانچہ سلسلہ
رزاقیہ میں ہنوز وہی شجرہ بدستور جاری ہے۔ اس کے بعد سلسلہ چشتیہ صابریہ کی نسبت مولانا صاحب

موصوف اپنے پیشوائے برحق کا یہ اقدح تحریر فرماتے ہیں: "بجز در قصبہ ردولی نرودل فرمودہ بود مردم ارادہ بہ بیت آردند حضرت قدس سرہ در نظر آردند کہ ایں قصبہ ولایت شیخ احمد علی الحقی است رضی اللہ عنہ و فرار مبارک راں قصبہ است ریزار و تمبرک ہاں احوال لقائے معزی شدہ برزخ مبارک اشراق شدہ آثار اجازت در ضالائے شدن گرفت۔"

چنانچہ شجرہ چشتیہ صابریہ میں بھی آپ کے نام کے بعد بلا واسطہ حضرت احمد علی الحقی قدس سرہ کا نام پاک مرقوم ہے۔ جس کے دو شعر یہ ہیں۔

از طفیل عبد الرزاق دلی بانوی بہر احمد عبد حق خضر صراط مستوی
حرمت خواجہ جلال الدین دشنس الدین ہم علی احمد علماء الدین صابری کلیری

مناقب رزاقیہ کی اس مستند روایت سے جس طرح یہ ثابت ہو گیا کہ طالبان حق کو متقدمین بزرگان طریقت کے فیضان باطنی سے بطریق روحانیت نافعہ حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح کمال وضاحت یہ بھی معلوم ہوا کہ متفیض بلا واسطہ کو بجز اپنے مفیض کے دیگر درمیانی پیران سلسلہ کے توسل کی ضرورت نہیں رہتی۔ اور نہ متفیض کے شجرہ میں دیگر درمیانی پیران سلسلہ کا نام ہوتا ہے۔ چنانچہ کہ فیض کنندہ کا زمانہ کننا ہی بعید کیوں نہ ہو۔ البتہ اقبل مفیض جس قدر بزرگان سلسلہ ہوں گے ان کے ذرائع کی ضرورت رہتی ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ سید عبدالرزاق علیہ الرحمۃ کو جب مخدوم الملک احمد علی حقی ردولوی قدس سرہ سے بطریق روحانیت سلسلہ چشتیہ صابریہ میں فیض اور اذن حاصل ہوا۔ تو بادیو دیکھ حضرت مخدوم کا زمانہ آپ کے زمانہ سے دو سو سال پہلے تھا۔ اور اس درمیان میں چن پیران سلسلہ کا واسطہ حائل تھا۔ مگر ان کے وسیلہ کی ضرورت نہ ہوئی۔ اور کسی کا نام شجرہ میں نہیں لکھا گیا۔ ہوا یہ کہ جس طرح بغیر کسی توسل کے استفادہ ہوا۔ اسی طرح بلا واسطہ اپنے مفیض مخدوم الملک سے سرزد کار ہوا۔ اور اپنے نام کے بعد حضرت مخدوم الملک کا نام شجرہ میں لکھوایا۔ لیکن حضرت مخدوم کے قبل جو پیران سلسلہ تھے ان کے ذرائع کی احتیاج باقی رہی۔ اور ان کا نام شجرہ میں بدستور قائم رکھا۔

علی ہذا حضرت خواجہ بزرگ جن کے پانچویں برس کے بعد حضرت سید عبدالرزاق صاحب پیدا ہوئے۔ مگر چونکہ حضرت سہروردی سے آپ کو اجازت بلا واسطہ نصیب ہوئی۔ اس لئے درمیان کے پیران سلسلہ کے توسط کی احتیاج نہ ہوئی۔ اور بلا واسطہ اپنے نام کے بعد حضرت غریب نواز خواجہ اجیمیری علیہ الرحمۃ کا نام اقدس تسلیم کر لیا۔

لہذا غور کرنے سے یہ ظاہر ہو گیا کہ ہمارے حضور قبلہ عالم نے اپنے غلاموں کی بیعت لینے کے وقت بکمال احتیاط وہ اہتمام بھی فرمایا کہ جو حضرات صوفیہ کی سنت جاریہ تھی۔ یہ فریضہ قاعدہ کعبیت کے وقت شجرہ پڑھایا جائے۔ اس کو بھی نہیں چھوڑا۔ اور جس طرح حضرت شاہ سید عبدالرزاق علیہ الرحمۃ نے شجرہ میں اپنے نام کے بعد حضرت خواجہ بزرگ کا نام اور شجرہ خشتہ مبارک میں اپنے نام کے بعد حضرت مخدوم دولوی کا نام لکھوایا۔ اسی طرح ہمارے سرکار عالم نپاہ نے اس سلسلہ خاص یعنی طریق عشق کے شجرہ میں اپنے نام کے بعد ان مہینہ فیض و عطا کے اسمائے مبارک قائم فرمائے۔ جو فیضان عشق کے افاضہ کنندہ تھے۔ اور یہی شجرہ اپنے مریدوں سے بیعت کے وقت پڑھوایا کہ ہاتھ پکڑتا ہوں پیر کا پنجتن پاک کا۔ خدا رسول کا۔

الغرض بیعت کے قواعد و درجہ کا ایسا جامع اور مکمل خلاصہ فرمایا۔ جس کی جہت سے ہم گنہگاروں کو یہ سعادت نصیب ہوئی کہ آپ کے حلقہ علمانی میں داخل ہو گئے۔ درجہ حضور قبلہ عالم کے دائمی خوش اور غلبہ استغراق ہرگز اس کا منتفی نہ تھا کہ ہر روز متعدد مریدین کی قوافل مردجہ کے مطابق آپ بیعت لیتے۔ جب یہ معلوم ہو گیا کہ چند علما یا باگاہ دار شہ کا اقرار طلعت باللفظ اور بالمعنی ایک صورت سے ہوا۔ تو اب اس کا ذکر بھی ضروری ہے کہ بعد فراغ بیعت حضور قبلہ عالم نے اپنے مہتر شہین کو اور اردو وظائف ذکر و اشغال کی نسبت کیا کیا ہدایتیں فرمائیں۔ ہدایات ذکر و اشغال | ابتدا و انتہی یہ ہے کہ آپ کے ارشادات و ہدایات گو روزمرہ کے یا حادثہ الغای میں صادر ہوئے۔ مگر فی الحقیقت روحانیت سے مملو اور تعانیت سے محروم ہیں۔ اور آپ کی ایک ایک ہدایت ہزار ہزار مفاد و منفعات سے بھری ہوئی ہے۔ بلکہ یہ نظر کامل دیکھا جائے تو

آپ کے ہدایات کا حاصل اور حقیقی مفہوم محبت الہی کا ہنایت ادق اور بہت دشوار سبق ہے جس کا سمجھا ہم کو محال تھا۔ مگر حضور قبلہ عالم نے بحال شفقت اپنے ارادہ مندوں کو ان کی استعداد سے زیادہ ان کو سمجھایا۔ اور اکثر علاموں کو اپنی قوت کاملہ سے توفیق عمل مرحمت فرمائی۔

لیکن یہ محالات ہے کہ ان جملہ ہدایات کو احاطہ تحریر میں محصور کر دوں۔ جن سے وقتاً فوقتاً مترشدین مستفیض ہوئے ہیں۔ کیونکہ یہ عہد داری اپنی نوعیت میں فرد اور ماہیت میں یکگانہ ہول ہے۔ جس کی عظمت و جلالت کا دنیا کے ہر گوشہ میں نقارہ بجا۔ اور لاتعداد مخلوق آہی شرف سعادت سے مشرف ہوئی۔ اور ہمارے رہنمائے کامل نے ہر ایک حلقہ بگوش کو اس کی حیثیت کے لحاظ سے ہدایت فرمائی۔ کسی کو ادائے وظائف کے ساتھ اُدا و وظائف میں مشغول رکھا۔ بعض آپ کے حکم سے دائم الصوم ہوئے۔ بعض سے متعدد حج بیت اللہ کرائے۔ کسی کو گوشہ نشین کیا۔ کسی کو سیر و سیاحت میں مصروف رکھا۔ کسی کو ذکرِ حلی کسی کو خفی۔ تعلیم فرمایا۔ کوئی تارک الدنیا اور فقیر ہوا۔ کسی کو تجربہ کا حکم دیا۔ پس کیونکہ ہر مسئلہ کے میری محمد و معلومات ان لاکھوں ہدایات کے مضامین بصراحت قلمبند کرے۔ بلکہ یہ کہنا بے جا نہ ہو گا کہ ہدایات واری کی مکمل فہرست تیار کرنے کا قصد کرنا ایسا ہے۔ جیسے کوئی شخص غفلت مغربی کو گھر میں بیٹھ کر دام توہم میں گرفتار کرنے کی سعی کرے۔

غماشکار کس نشود دام باز ہیں کایہ نجا ہمیشہ باد بدست است دام را
البتہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ احکام نقل ہو سکتے ہیں۔ جن کو بگوش خود سننا اور ہنوز صفحہ خیال میں محفوظ ہیں۔ مگر غور کرنا ہوں تو بہ لحاظ کثرت واقعات ان کی بھی تعداد زیادہ ہے۔ اور وہ زمان جن سے میرے کان آشنایں۔ انکی بھی گنجائش کیواسطے یہ مجموعہ مکمل نہیں ہے اس لئے بہ نظر اختصار یہ پیرایہ اختیار کرتا ہوں کہ اس سال میں بعض ہدایات کا ذکر تو حضور قبلہ عالم کے حالات میں آچکا ہے۔ اور آئندہ بھی آئے گا۔ اور اکثر ارشادات کا ذکر یہ مرتبین کے واقعات میں نگارش ہو چکا ہے۔ اور ابھی اور لکھا جائے گا۔ لیکن بہ ناہاتسل

چونکہ اس کی ضرورت ہے کہ فرائض داری نماز کا اس باب میں بھی ذکر ہو۔ اس واسطے چند
مگر ایسے ضروری احکام۔ جن کی تعمیل بغیر کسی فرق و امتیاز کے جملہ غلامان داری کو لازمی
ہے۔ نگارش کرتا ہوں۔

پنانچہ پہلے انہیں چھوٹے چھوٹے دو عملوں کو نقل کرتا ہوں۔ جن کا ذکر ہر چند اہل
ہو چکا ہے۔ مگر یہ اعادہ بھی بے محل نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ان دونوں ہدایات کو حضور قبلہ عالم
کے مذاق و مسلک سے گہرا تعلق ہے۔ اور سرکار عالم پناہ نے متواتر بلکہ روزانہ ان کی ہدایت
فرمائی ہے۔ اور اپنے ارادتمندوں سے بطور حکم عام خطاب فرمایا ہے کہ ان ہدایات کی تعمیل کرو
اور جب کبھی یہ معلوم ہو کہ فلاں حلقہ بگوش ان ارشادات کی تعمیل میں سرگرم کوشش ہے
تو اس سے آپ خوش ہوئے۔ اور اس کو وہ انعام تفویض فرمایا۔ جو اس کا سرمایہ ناز ہوا اور
جس پر حکم عددی کا جرم عائد ہوا۔ اس کو عین بہ جبین ہو کر تنبیہ فرمائی۔

حالانکہ بظاہر یہ دونوں ہدایتیں معمولی الفاظ کے حجاب میں ہیں۔ جن کا مفہوم بھی
بادی النظر میں نہایت سادہ اور جن کے مفاد کو بھی صرف شائستگی اخلاق سے تعلق معلوم
ہوتا ہے۔ اور اس کا توشہ بھی نہیں ہوتا کہ یہ ہدایات بالمعنی رموز و اسرار سے ملبوس ہیں

لیکن حضور قبلہ عالم کا متواتر اور بغیر تخصیص حیثیت و استعداد جملہ ارادتمندوں سے
کبھی بظریعہ حکم اور کبھی بہ نظر شفقت ہدایت فرماتا۔ ان ارشادات کو نہتم بالشان بناتا ہے
اس لئے ہاب ہذا کی ابتداء انہیں دونوں ہدایتوں سے کی جاتی ہے جن کو کلیۃً تعمیم کا
مرتبہ حاصل ہے۔ اور جن میں ایک ہدایت بصورت امر اور دوسری بشکل نہی ہے اور جن
کی تعمیل کو ہائے پیشوائے برحق نے ہائے لئے مفید مقصود فرما کر مختلف عنوان سے اور
مختلف مواقع پر ارشاد فرمایا کہ ”محبت کرو“ اور کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ“

ان دونوں ہدایات کا مضمون جب قدر صاف اور مختصر ہے۔ اسی قدر بالمعنی بہت زیادہ
مفید اور بکار آمد ہے یا اس کو دوسرے الفاظ میں یہ کہا جائے کہ دارالعلوم داری کے

متبعین کے واسطے یہی ہدایتیں ارادوں یا نغز بنزلہ ابجد یا سحر نامہ کے بھی ہیں۔ اور بالآخر ان کے درجہات کا اقسام اور سابق کا اتمام بھی انہیں ہدایات پر ہوتا ہے۔ کیونکہ تعلیم طریقت کی بسملہ انتہا محبت اور استغفار ہی سے ہوتی ہے۔ اور جو غالب راہ حق محبوب صادق اور مستغنی المزاج ہوتا ہے وہی منازل سلوک سے فارغ ہو کر تجلی انوار شاد مطلق کا مشاہدہ کرتا ہے۔

اس لئے یہ دونوں احکام ایسے گرہنقہ اور حایل المرتبہ ہیں۔ جن کو غلامان یا گناہ دار تہی فخر و مہمات کے ساتھ اگر طرہ انتہا زبانیں۔ تہی جانہ ہو گا۔ اس واسطے کہ انہیں دونوں جدولوں کی نیل سے ہم کو دین و دنیا میں اقتدار حاصل ہو سکتا ہو۔ لہذا سرکار عالم پناہ کی ہدایت اول الذکر جو بنزلہ امر بالمعروف ہے اس کے اثرات و برکات۔ مختصر طور پر حضرات مونیائے کرام ذی صفات کے مستند اقوال کے حوالہ سے نقل کرتا ہوں۔

حالانکہ یہ لحاظ سابق تا بیف خیہ کو لازم تھا کہ اس ہدایت کی تشریح اس طریق سے شروع کرنا کہ پہلے محبت کے لغوی اور اصطلاحی معنی لکھتا۔ بعد اس کی خاصیت اور ماہیت۔ اور ان تمام نوعیت اور ہر انواع کے درارج۔ اور ہر درجہ کے صفات اور کیفیات کا بصراحت ذکر کرنا۔ لیکن خیال ہوا کہ یہ امور تصانیف حضرات صوفیہ کے مطالعہ سے انخوان ملت کو معلوم ہیں یا ہو سکتے ہیں اور مجھ کو حضور قبلہ عالم کے اس ہمت بالشان فرمان کا دوسرا پہلو دکھانا مقصود ہے۔

وہ یہ کہ سرکار عالم پناہ نے اپنے غلاموں کو جو بتا کہ یہ ہدایت فرامی کر محبت کرید تو بظاہر اس جملہ میں کوئی مخصوص بات نہیں معلوم ہوتی۔ بجز اس کے ساتھ حودت کی ایک معمولی عبارت ہے۔ لیکن درحقیقت اس مختصر جملے کی اہمیت کا اس وقت پورا اظہار ہوتا ہے۔ جب متقدمین حضرات عارفین کی تصنیفات کے ان صفات کو نظر تعمق سے دیکھتے ہیں۔ جن میں محبت کے ظاہری علامات اور خصوصیات کے ساتھ باطنی صفات و برکات کا تذکرہ بکمال شہرح و بسط مطبوعی اور دلائل عقلی نقول سے ثابت فرمایا ہے کہ محبت جملہ ریاضات و عبادات کی اصل و حقیقت ہے۔ اور محبت صادق کے اثرات و تصرفات انسان کو انسان کامل بنا سکتے ہیں۔

عشق می ورزم و امید کہ ای فن شریف ، چوں ہنر بکے دگر موجب حرام نشود
 علاوہ ان تصرفات کے انہیں عنفات میں۔ محبت کے فیوض درکات کے ایسے بلند مہابین بھی
 نظر آتے ہیں۔ جو اپنی نظیر آپ ہیں۔ چنانچہ محققین ارباب طریقت کا اتفاق ہے کہ اس وقت ریاضات
 و مجاہدات کے مفاد و ثمرات بھی مسافر راہ طریقت کا ساتھ چھوڑتے ہیں جب بعد قطع منازل سلوک
 وہ ایسے عجایب و حجابات کا عالم سے گزرتا ہے۔ جہاں سہرات و اشارات کی بھی گنجائش نہیں۔ مگر محبت صادق
 کا دستخطی پروردگار راہداری اس کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ یعنی تقرب الہی کے مارج علیا سے ذہی نازل فرما
 ہوتا ہے۔ جس کے قلب میں محبت صادق جاگزیں ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ محبت ہی کی ایسی ذہر دست
 نسبت ہو جو ادنیٰ کو اعلیٰ نظر کو دیرینا بدیتی ہے۔ موقنا رومی

شاد باش لے عشق خوش سوداے ما دے طیب جمہا علتہائے ما

الغرض یہ مسلمہ ہے کہ جمہ اخلاق حسہ کی اصل محبت ہے۔ اور شاید اسی لحاظ سے حضور قبلہ عالم
 نے اپنے غلاموں کو یہ ہدایت فرمائی کہ محبت کرو جس کا مفہوم یہی ہو سکتا ہے کہ شفقت دارانی
 کا یہ منشاء تھا کہ صفات حسہ سے موعوم ہو جاؤ یا تخلیق باخلاق اللہ ہو جاؤ۔ کَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ
 اللَّهُ يَبْدِي أَنْ كُنْتُ كَذَّابًا مَخْفِيًّا فَاحْبَبْتُ أَنْ أُعْرِفَ تَخَلَّقْتُ الْخَلْقَ۔ جس سے صاف طور
 پر ظاہر ہے کہ حب یعنی محبت ہی باعث تخلیق عالم ہوئی۔ اور یہی علت غائی سبب وجود آدم ہوئی۔ پس
 اس سے زیادہ کوئی قوی ذریعہ موصولی اللہ نہ ہے نہ ہو سکتا ہے۔ ناہم و نذیر۔

لیکن طہالت کے خوف سے اس اجمال کی زیادہ وضاحت نہیں کر سکتا۔ تمہارا وہ بھی مختصر انا
 میں چند اخلاق صوفیہ کا ذکر کرتا ہوں جن کے دیکھنے سے ظاہر ہو جائے گا کہ فی الحقیقت ارباب طریقت
 کی کوئی صفت ایسی نہیں ہے جو محبت سے وابستہ نہ ہو اور جس کو خصوصیات محبت کا ثمرہ نہ کہا جائے
 مثلاً شاہد بے نیاز کی رضا ہوئی۔ یہ ایسی منازل صفت ہے جس پر حضرات صوفیہ کے مسلک کا مدار
 اور ان کی ترقی مارج کا انحصار ہے لیکن عرفا و محققین کے اقوال زبان حال سے شاہد صادق ہیں کہ
 صفت کھدیہ محبت کا ثمرہ۔ اور خصوصیات محبت کا عین کرشمہ ہے کہ محب صادق اثرات

محبت سے متاثر ہو کر اپنے محبوب کا فرماں بردار ہو جاتا ہے۔

جیسا کہ ابو محمد ردیم علیہ الرحمۃ نے محبت کی تعریف میں فرمایا ہے۔ کہ ”ہی المواقفۃ فی صیغۃ الاحوال“ اور یحییٰ بن معاذ علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ ”صدق المحبة ان العمل بطاعة المحبوب“ اور ہسل بن عبد اللہ تستری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ ”الْحُبُّ مَعَانِيَةُ الطَّلَاعَاتِ وَمَبَانِيَةُ الْخُلُقَاتِ“ یہ ارشادات بالعمی مراد ہیں کہ محب اپنے محبوب کی اطاعت کو کئے لگاتا ہے۔ اور مخالفت سے احتراز کرتا ہے۔

اسی مضمون ہمارے سرکار عالم نبیہ کے بعض ملفوظات کا ہے کہ آپ نے فرمایا ”عاشق اپنے معشوق کا ایسا فرمان بردار ہوتا ہے جیسے غلام اپنے آقا کا“ اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”عاشق کا منصب یہ ہے کہ معشوق کے آگے سر تسلیم خم رکھے“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”رسلے معشوق کی تعمیل عاشق کا فرض ہے“

قرینہ ہے کہ حضور قبلہ عالم نے محبت کی اسی نسبت کے اعتبار سے جملہ اراد مندوں کو متواتر یہ ہدایت فرمائی کہ ”محبت کرو“ اس واسطے کہ محبت کا یہ لازمی نتیجہ ہے کہ پروردگار عالم کے یہ فرمان بردار بندے ہو جائیں گے۔

ثانی ہذا۔ کہ درغور یہ ایسے مضر اور قابلِ احتراز صفاتِ رذیلہ ہیں۔ جن کی جہت سے ہمیشہ طالبین نامراد رہتے ہیں لیکن محبت کا خاصہ یہ ہے کہ کعب صادق متکبر اور مغرور نہیں بنوا۔ شاید اسی لحاظ سے اس طبیبِ باطنی نے ہمارے امراضِ نفسانیہ کا سہل ترین علاج یہ تجویز فرمایا کہ اپنے غلاموں کو حکم دیا کہ ”محبت کرو“ جس کا صحیح مفہوم اب سمجھ میں آیا کہ اگر واقعی احتیاد اور پرہیز کے ساتھ اس جامع المغاڑ معجون کو ہم مسلسل استعمال کرتے۔ تو یقینی اثرات محبت سے آج ہمارا قلب بھی ضرور تندرست و غرور سے صاف ہوتا۔

از انجملہ ثبات و استقلال بھی اربابِ طریقت کی ایک مشہور صفت ہے۔ جس کو عزت عام میں ایک درگم و حکم گیر سے تعبیر کرتے ہیں اور اصطلاح صوفیہ میں اس کا ترجمہ خیالِ پختہ کردن کار

مرداں است۔ اور باوجودیکہ اس صفت کا اخلاق ظاہری سے تعلق ہے لیکن حضرات صوفیہ نے اسکا ذکر انقدر صفات میں شمار کیا ہے۔ اور طالبِ راہ حق کے عادات میں پہلے یہی صفت دیکھی جاتی ہے۔ اِلَا سْتَقَامَةُ نَوَقُ الذِّكْرَامَةِ“

مگر ابو بکر واسطی علیہ الرحمۃ کے نزل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ صفت محبت کی مخصوص علامت ہے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں کہ ”تشرافات محبت سے محب کے عادات اور خیالات میں ایسی پختگی آجاتی ہے کہ بجز نخلۃ من صیب دوسرے حسین کے جمال پر نظر اتفاقات نہیں کرتا۔ ہمشہر پر زخواباں منم دنیاں ماہے چم کہ چشم حق ہیں نہ کذبہ کس نگاہے اور ہمارے حضور قبلہ عالم نے بھی اکثر فرمایا ہے کہ ”عاشق سوائے معشوق کے اور کسی کو محبت کی تنکاہ سے نہیں دیکھتا“ امدیہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”مشرَب عشق میں ایک صورت کے سوا دوسری صورت کو دیکھنا شرک ہے“ اور یہ بھی متواتر فرمایا ہے کہ ”ایک صورت کو کپڑو۔ دہی تمہارے ساتھ رہے گی“

ان ارشادات سے نمایاں طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ طالب کے واسطے پختہ خیال ہونا لازماً ہے۔ اور ثبات و استقامت اثرات محبت ہیں۔ اب حضور کے فرمان (محبت کرو) کا مفہوم یہ ہو گیا کہ فساد داری نہ ہو تھا کہ بہ اعتنائے شرب اس صفت سے بھی ہمارے حلقہ گوش مرصوف ہو جائیں۔ کیونکہ محبت کے اثرات سے ان کے خیالات میں پختگی۔ اور عادات میں استقلال و ثبات آجائے گا۔ اور میانہ زبانِ مال سے کہیں دے۔

گر چشم ہمدے دگے باز کنم حق ملک حسن تو کو رم سازد

معجزا شرب بیدار اور غلوت گزریں ہونا۔ اربابِ طریقت کے مخلص اور متاثر صفات ہیں۔ جن میں ایک صفت تو وسیلہ معرفت نفس و کشود احوال ہے۔ اور دوسری صفت حسب ارشاد حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ ”السَّلاَمَةُ فِي الْوَحْدَةِ“ کہ تنہائی موجبِ سلامتی ہے۔ قبولِ صحافت نہ رسد گوشہ تنہائی را۔

لیکن محمد اور دیم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ”الْحُبُّهُ نَدَمٌ الْاَعْوَادُ الْاَقْوَمُ“ کہ
یہ دونوں صفات محبت سے وابستہ اور محبت کے نعروں میں ہیں۔ اور محبت ہی کے اثرات
سے محب نفقت سے بیدار اور تعلقات عالم سے دستبردار ہوتا ہے۔
چونکہ یہ دونوں صفات اپنی ذمیت میں فرد تھے کہ شب بیدار ہونا۔ اور مجرد آزاد ہونا
انہیں برگزیدہ ہستیوں کا منصب ہے۔ جو اپنی راحت اور عافیت کو حضرت واجب الوجود کی
محبت میں نیست و نابود کرتے ہیں۔ پس شفقت و ارثی لے اپنے ارادہ مندوں کے واسطے ہر دو
صفات پسند فرمائے اور ایسی وسیع المعنی ہدایت فرمائی جو ان ہر دو صفات کی بھی مانع ہے یعنی
ارشاد ہوا کہ ”محبت کرو“ اور اس کی تاکید میں مبالغہ اس لئے فرمایا کہ پیش نظر تمہارا سرِ محبت
ہی کے آثار ان کو فالخ اور سیلا کر سکتے ہیں۔

اسی طرح تصور۔ جو حضرات صوفیہ کا ہتم باشان شغل ہے۔ اور جس کے شاغل کو حضرت
خاتم الرسالت معلم نے یہ بشارت دی تھی۔ ”كَمَا نَعْلِيْشُوْنَ مَوْتُوْنَ دِيْ هِيْ“۔ كَمَا مَوْتُوْنَ تَبْعَتُوْنَ
کہ زندگی میں جو خیال رہے گا۔ اسی خیال میں مردے۔ اور جس خیال میں مردے۔ اسی خیال میں
معمور ہو گے۔ ع۔ جو میرد متبلا میردِ جو خیزد مبتلا خیزد۔

لیکن حقیقت تصور کی نسبت معقین حضرات صوفیہ کی متفقہ رائے ہے کہ تصور زیادہ
محبت ہے۔ چنانچہ مولانا علیہ الرحمۃ کے چند اشعار کا یہ مضمون ہے کہ اشتیاق دید محبوب کا
یہ کرشمہ ہے کہ حالت فراق میں محب کی قوت تخلیہ صورت محبوب کو قائم کرتی ہے۔ اور رفتہ رفتہ
یہ نسبت ایسی قوی ہو جاتی ہے کہ محب صورت محبوب سے باتیں کرتا ہے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں

صورتے پیدا کن۔ بریاد او جذب صورت آردت و رفتگو
رازگوئی پیش صورت جد برادر ۲ چنانکہ رازگوئی پیش یار

اور محبت کے یہ خیالات وہی نہیں بلکہ حقیقی ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ محب صادق کا یہ جذب
حب کامل اور مستقل ہو جاتا ہے تو صورت محبوب بھی اپنے محب کی دلجوئی کرتی ہے۔ اور زبان

حال سے کہتی ہے۔

پردہ دارا میں زماں برداشیتم حسن راجے واسطہ افراشیتم
 لہذا شفقت و ارٹھ نے ہم کو اس مفید شغل سے اس طرح بھی متغیر فرمایا کہ عملہ اراؤ مندوں
 کو کام دیا کہ محبت کرید اس لئے کہ اس تصور محبت جو اگر یہ محبت کریں گے تو محبت کے اثرات
 سے یہ صاحب تصور ہو جائیں گے۔

علیٰ ہذا خاموشی جو اہل تصوف کی خاص صفت ہے اور طالب راہ حق کی ترقی مراتب کا
 بہترین ذریعہ۔ لیونے اَلصَّحْبَةُ تَوَرُّثُ مَعْرِفَةَ اللّٰهِ۔ اس لئے ارباب طریقت کا اتفاق ہو
 کہ خاموشی میں امید کامیابی کی ہے۔ کیونکہ بارگاہ رسالت سے یہ حکم صادر ہوا ہے اِنَّ مَنْ سَكَتَ
 سَكَتَ وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ اور کسی شاعر کا مقلد ہے۔

بطبع صحیح مضمون بزلبہ بن غنی امید فحوشی معنی دار و کہ در گفتن غنی امید
 لیکن حضرات عارفین فرماتے ہیں کہ خاموشی محبت کا مخصوص نتیجہ ہے جس کی ابو مہنام
 علیہ الرحمۃ نے یہ وفات فرمائی ہے وہ شخص اکثر خاموش رہتا ہے جس کو محبت سے واسطہ ہوتا
 ہے اور مشرت الدین بوعلی شاہ قلندر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اہل محبت کی نشانی کم خوردن
 و کم گفتن و شغف حرام ہے۔

اور ہمارے حضور قبلہ عالم نے یہ فرمایا کہ عاشق خیال یار میں خاموش رہتا ہے
 اور اکثر آپ نے یہ بھی فرمایا ہے۔ محب کی زبان میں محبت قفل لگا دیتی ہے کہ اسرار
 حقیقت کا اظہار نہ کرے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ محبت میں انسان گونگا اور بہرا ہو جاتا ہے
 مَنْ عَرَفَ رَبَّهٖ كَلَّ لِسَانَهُ یعنی جس نے اپنے رب کو پہچانا اس کی زبان بند ہو جاتی ہے۔

ان ارشادات کا خلاصہ یہ ہے کہ خاموشی کو محبت سے پورا سرور کار ہے اور محبت کے
 اثرات سے محب ساکت اور خاموش رہتا ہے کہ گونگے اور بہرے کی طرح نہ کسی سے اپنا حال کہتا
 ہے نہ کسی کی نیکی سنتا ہے۔

بہذا جب کہ خاموشی محبت کا ثمرہ ہے۔ تو اس اعتبار سے ہم گنہگار بھی، غدار خاموشی کے مستحق اور سزاوار ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ ہمارے آقاؐ نے ہم کو ہدایت فرمائی ہے کہ محبت کرو اور اگر ہم نے اس حکم کی تعمیل کی، تو کُنْ مِلَّتَ سَلَمَ کے برکات سے مستفیض ہونا لازمی ہے

اسی طرح خالق رب العزت کا شاہدہ جو جزد تسبیح ہے، بلکہ منقول ہے کہ یہ صفت مالک راہ حقیقت کو بعد حصول مرتبہ تمکین با رکۃ میدار فیاض سے تفویض ہوتی ہے۔ تب وہ برگزیدہ نق صفت خالق مطلق کا نظارہ کرتا ہے مَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا دَرَأَيْتُ اللَّهَ مَعَهُ

لیکن تاج العارفین ابو بکر واسطی علیہ الرحمۃ کے ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس صفت کی بھی اصل اور حقیقت عین محبت ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں کہ جملہ اشیا خلق میں صفات خالق کا نظر آنا محبت کی دلیل ہے ایدہ شیخ ابوالحسن شاذلی علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ ”محبت نہیں چاہتی کہ عاشق کو معافا مشرق دیکھے جسے سوا کسی کام میں لگائے اور ہمارے سرکار عالم پانچویں فرمایا کہ عاشق ہر چیز میں شوق کا جلوہ دیکھا کر بقول رَوْنِي مَلِي شَيْءٍ كَهٗ اُحِبُّهُ تَدُلُّ عَلٰی اَحَنِّهِ وَاحِدٌ

غرض اس تشریح کا ماحصل یہ ہے کہ اس صفت کا وجود محبت کی خامیت سے ہے اور اسی خامیت کے اعتبار سے حضور قبلہ عالم کی ہدایت کا یہ مفہوم بھی ہو سکتا ہے کہ ”محبت کرو تاکہ صانع با کمال کی منعت گونا گوں کے شاہدہ کی صلاحیت پیدا ہو۔

علیٰ ہذا۔ ذکر الہی جس کی حقیقت یا حق ہے۔ بعد از اوش کرنے غیر حق کے بغوانے، وَادْكُذَّرَ رَبُّكَ اِذَا كُنَيْتُ؛ اور قائمہ ذکر کا یہ جو کہ حضرت علامہ ابن عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ذَكَرَ اللّٰهَ شِفَاءٌ وَذِكْرُ غَيْرِهِ دَاءٌ کہ اللہ کا ذکر شفا ہے۔ اور اس کے غیر کا بیماری ہے۔

لیکن محبت کی عجیب شان ہے کہ ارباب طریقت کی کوئی صفت ایسی نہیں ہے۔ جس کی اصل و حقیقت محبت نہ ہو۔ جیسا کہ عارفین کا اتفاق ہے کہ ذکر بھی محبت کا نتیجہ ہے بمصدق مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ ذِكْرُهَا۔

اور محبت چیز کو ذکر کی متقاضی ہے۔ اس لئے خوب ہر وقت ذکر محبوب سے خاطر نگین کو تسکین دینا

ہے۔ بقول۔

هَبْلُكَ رَحْمَتِي فِي كُلِّ حَيْثُ ذَكَرْتُكَ مُؤْمِنِي فِي كُلِّ حَالٍ

چنانچہ ابو عبد اللہ بن فضل علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ محبت کی علامت یہ ہے کہ ذکرِ حبیب سے
دل خوش ہو۔ اویس بن عبد الرحمن طفوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ عاشق اس طرح شامِ حسی کو
کرتا ہے کہ اپنے نفس سے غافل اند اپنے احساس کو بھول جاتا ہے۔ اور ہمارے حضور قبلہؐ نے یہ
فرمایا ہے کہ عاشق وہ ہے جس کی کوئی سانس ذکرِ محبوب سے خالی نہ جائے۔

نفس جس طرح یہ مسلمہ ہے کہ ذکرِ محبت کا ثمر ہے۔ اسی طرح سرورِ عالم پناہ کی اس ہدایت
سے کہ محبت کو یہ ثابت ہوتا ہے کہ منشا رسانی یہ تھا کہ ہمارے صلہ بگوں اگر محبت کریں گے تو
محبت کی اس مخصوص خاصیت سے بھی غرور مستفید ہوں گے کہ ہمیشہ ذکرِ الہی میں مصروف رہیں گے
منجملہ دیگر صفات کے ارباب تصرف کی ایک صفت کا نام تفکر بھی ہے جس کی تعریف حدیث
نبوی سے ثابت ہو کہ تَفَكَّرُوا مَعَ خَيْرِ عِبَادِ اللَّهِ سِتِينَ سَنَةً لیکن محققین کے ارشاد
ت ظاہر ہوتا ہے کہ تفکر عشاق کی ایک حالت کا نام ہے۔ جو افراطِ محبت کا ثمر ہے۔ چنانچہ ابراہیم
قبولی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اہل محبت کا خاصہ یہ کہ تفکر میں مصروف رہتے ہیں۔

پس محبت کا یہ ثمر زبانِ مال سے کہتا ہے کہ حضور قبلہؐ عالم کی ہدایت مذکور کے عامل مریدین
کو وہ بلند مرتبہ بھی مل سکتا ہے جس کو اصطلاحِ صوفیہ میں تفکر کہتے ہیں۔

انہیں قبیلِ حضراتِ صوفیہ کے احوالِ صادقہ میں سے ایک حال کا نام شوق ہے۔ مگر کتب
تصرف کی درق گردانی سے مبارہم ہوتا ہے کہ شوق کو سراپا محبت سے سرور کا رہی۔ اول تو اس
صفت کے نام ہی سے ظاہر ہوتا ہے کہ عشاق کی یہ کیفیت نامیدہ محبت ہی۔ دیکھم محققین کو اتفاق ہو
کہ شوق افراطِ محبت کا لازمی نتیجہ ہو۔ جیسا کہ ابو عثمان جیری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ الشَّوْقُ شَرُّ
الْمُحَبَّةِ۔ سویم اربابِ طریقت فرماتے ہیں کہ شوق کی حقیقت یہ ہے کہ سالک کے سببِ جانِ قلب
کی اس غمزدگی کیفیت کو شوق کہتے ہیں۔ جو محبوب سے متعلق ہونے کی خواہشِ محب کے

باذن میں پیدا کرتی ہے۔

لہذا سرکار عالم پناہ کی اس پرورش کا شکر کس زبان سے ادا کیا جائے کہ اپنے ارادتمندوں کو سزاویہ ہدایت فرمائی کہ ”محبت کرو جس کا عائد مفہوم یہ ہے کہ محبت کرو گے۔ تو ارباب شوق کی فہرست میں تمہارا نام درج ہو جائے گا۔

الحاصل یہ سات حرفت کی ہدایت اس قدر جامع اور معنی خیز ہدایت ہے کہ ملاوہ صفات مذکورہ سے وہ اخلاق مستحسنہ بھی اس مختصر جملے سے داہتر ہیں۔ جن کا ذکر خیال طوالت نہیں کیا۔ کیونکہ میں سمجھتا ہوں کہ جب اخوان ملت۔ اس ہدایت کی حقیقی ماہیت کو نظر فرمائے دیکھیں گے۔ تو نمایاں طور پر ظاہر ہو جائے گا کہ ارباب طریقت کے عمل صفات محبت کے خصوصیات ہیں۔ یا نتائج و ثمرات؛ اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ بلند ہر توحضور قبلہ عالم نے اسی قدر فرمایا کہ محبت کرو مگر درحقیقت یہ پھولی مسمی عبارت ہمارے بام ترقی کا ایسا زینبہ ہے جو ہم کو باسانی حضور شاہد حقیقی تک پہنچائے۔ اور وہ شرت امتیازی حاصل ہو جو ہمارے دہم و خیال میں بھی نہیں ہے۔ لہذا اس زریں ہدایت کو جو فی الحقیقت اسم اعظم کی خاصیت رکھتی ہے۔ اگر ہم غلامان داری اپنا سراپا دین سمجھیں تو بے جا نہ ہو گا۔

مگر اس تشنہ مح سے یہ تو بخوبی ظاہر ہو گیا۔ کہ جملہ اخلاق صوفیہ محبت کے نتائج ہیں لیکن اس کا ذکر نہیں آیا کہ توحید رب العزت کو بھی محبت سے سروکار ہے یا نہیں۔ کیونکہ ارباب طریقت کے فضل و کمال کا مدار توحید پر دو گرا رہا ہے۔

اس کی نسبت یہ عرض کروں گا کہ دیگر صفات اگر محبت کے خصائص و ثمرات ہیں۔ تو محبت فی الحقیقت عین توحید اور توحید عین محبت ہے۔ کیونکہ توحید کی تعریف یہ ہے کہ حضرت احدیت عز اسمہ کو ایک جانے۔ اَمَّا اللهُ اِنَّهٗ ذَا جِلْدٍ اور کمال محبت بھی یہی ہے کہ بجز ذات شاہد مطلق دوسرے کا وجود مفقود ہو جائے۔ پس یہ دونوں درجات تو کو فی الحقیقت ایک ہیں اس طرفت دونوں کی تعریف بھی مرادف ہے۔

میں اس سوال است کو پل برزوقت ہر چیز مشتوق اس را پاک سوخت
 چنانچہ شیخ عبدالحق صاحب حدیث دہلوی کتاب المکاتیب والرسائل الی ارباب الکمال
 والذخائل کے مکالمین تحریر فرماتے ہیں۔

يُحِبُّهُدُ رَحِيحُ بُوْدُنَا پھ گنار است
 بیزیر پر وہ مگر خوش را خریدار است
 ایں بار دشمن گشت کہ حاصل توحید نبلہ محبت ظہور یگانگی ست کہ در نظر شیو غیر محبوب او جو فغانہ
 ابتدا ہمارے رہنے کے کامل نے اپنے غلاموں کو وہ کلیہ ہدایت فرمایا کہ جس کے بغیر توحیب
 کی تصدیق نامکن اور خال ہے۔ اس لئے کہ توحید اور محبت لازم و ملزوم ہیں۔ تکمیل توحید ہے
 کہ جو غیر مفقود ہو۔ وہی مال محبت ہے کہ اسوائے مطلوب سب کو نیت و تابو و سمجھو۔ غرض
 جمیع کمالات و صفات کی اصل صرف محبت ہے۔ جس کی ہمارے سرکار عالم پناہ نے ہم کو تواتر
 ہدایت فرمائی کہ محبت کرو، چنانچہ محبت کے صفات و تعارفات کی نسبت مولانا روم علیہ الرحمۃ
 ارقام فرماتے ہیں۔

از محبت تلہنہ شیریں شود	از محبت مسہا ندریں شود
از محبت درد با صافی نشود	از محبت درد ہا شافی نشود
از محبت دار تنختہ می شود	از محبت بارنختہ می شود
از محبت سجن گمشن می شود	بے محبت روش گنجی می شود
از محبت حزن شادی می شود	از محبت غول ہادی می شود
از محبت مردہ زندہ می شود	از محبت شاہ بندہ می شود

لیکن محبت کے صفات سے واقف ہونے کے بعد اپنی محدود معلومات کے اعتبار سے
 اگر یہ تخیل ہو کہ معنور قبلہ عالم کا ایک ارشاد یہ ہے کہ محبت وہی ہے جو کسب سے نہیں
 حاصل ہوتی۔ یعنی مغایرت اندر مرتبت ہوتی ہے۔ اور برعکس اس کے یہ حکم ہوتا ہے کہ محبت
 کرو، جس میں ہمارے اختیار و اکتساب کو عزم و دخل نہیں ہے۔ تو یہ متضاد معنوں کیوں ہے

لیکن جب تصور اغور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس شرکا وقوع ہماری لاعلمی کا نتیجہ ہے۔ در نہ سرکار عالم پناہ کے دونوں فرمان نہایت صحیح اور مطابق اصول شریعت اور موافق انعام و نعت صادر ہوئے ہیں۔ یہ کہ جس طرح علمائے کرام اور ادیبائے عظام کے مستند اقوال سے یہ ثابت ہے کہ یہ محبت وہی ہے۔ اسی طرح یہ مسلم الثبوت ہے کہ ہادیان اسلام اور مونیائے کرام نے اپنے اپنے وقت میں محبت سے مستفید ہونے کے لئے طالبین حق کو یہ ہدایت بھی فرمائی ہے۔ لہذا اگر حصول محبت کے واسطے سعی ہے سود ہوئی۔ تو ہادیان ملت اپنے متقلدین کو اس لا حاصل ہوشش کے لئے تاکید نہ فرماتے۔

اگر میرے اس محمل بیان سے کافی اطمینان نہ ہو۔ تو تصحیح کے واسطے یہ ایک دلیل بس ہے کہ حضرت احدیت جل جلالہ نے محبت کو وہی بھی فرمایا ہے کہ **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ** جس کا مطلب یہی ہے کہ محبت خدا کی جانب سے ملتی ہے۔ پھر حصول کے لئے اپنے ہندوں کو کوشش کا بھی علم فرماتا ہے کہ **"فَاَسْعَوْا لِيْ ذِكْرَ الشَّهِيدِ"** اللہ کے ذکر کے واسطے کوشش کرو اور ذکر بغیرائے **مَنْ أَحَبَّ سَيِّئًا أَكْثَرَ ذِكْرُهُ** محبت کا نتیجہ ہے تو ذکر کے لئے کوشش عین محبت کے واسطے کوشش کرنا ہے۔ پس اگر ذکر یعنی محبت کے واسطے کوشش اور سعی کرنا ہے سود اور لا حاصل ہوتا۔ تو وہ عالم ہکان و مایکون۔ کبھی بے فائدہ کوشش کا حکم نہ دیتا۔

اور احادیث صحیحہ سے تو بغیر کسی تاویل کے ثابت ہے کہ حضرت خاتم المرسلین نے عنان غفلتوں میں بنا کید اندہ نہ نکھرا فرمایا کہ مجھ سے محبت کرو۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ابن عباس بن مالک سے منقول ہے کہ **"قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَرِهَتْهُ أَلِفُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ وَمَا لَهُ ذَوْلِدَةٌ وَذَوْلِدَةٌ وَنَأْسٌ مُّجْعِلٌ"** کہ جب رب العالمین نے فرمایا۔ وہ کامل الایمان نہیں ہے جو اپنی جان اور مال اور اولاد اور تمام عالم سے زیادہ مجھ کو محبوب نہ رکھتا ہو۔

جب رسول کریم علیہ التحیۃ والتسلیم نے ایمان کامل کے واسطے بایں شرائط محبت کو لازمی گردانا

تو عمر خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کو بجز اپنی جان کے میں سب سے زیادہ
محبوب رکھتا ہوں۔ ”فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا تَكُونُ مُؤْمِنًا حَتَّى أَكُونَ
أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ“ فرمایا: اے عمر تمہارا ایمان کامل نہ ہوگا۔ جب تک اپنی جان سے
بھی زیادہ مجھ کو محبوب نہ دیکھو گے۔

بجائیت شان رسالت یہ ہدایت فرمائی کہ اپنی جان سے بھی زیادہ مجھ کو محبوب رکھنے کی
کوشش کر۔ مگر شفقت محمدی کی اپنے جان سار کا یہ نقص ناگوار تھا کہ ان واحد میں یہ استعداد
پیدا ہو گئی۔ فَقَالَ عُمَرُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي الَّتِي بَخِشْتَنِي
یعنی حضرت عمر خطاب نے تم کہا کہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ اب میں اپنی جان سے بھی زیادہ محبوب
رکھتا ہوں۔ ”فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآنَ يَا عُمَرُ تَمَرَأَ إِيْمَانُكَ“
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اے عمر اب تمہارا ایمان کامل ہو گیا۔

اس مستند حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حصول محبت کے لئے ہدایت فرمائی
اور محبت میں کامل ترقی بھی ہوئی پس محبت کے لئے اگر سعی بے سود ہوئی۔ تو اللہ تبارک و تعالیٰ
فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ“ فرماتا اور نہ حضرت بہترین عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جان سار کو أَحَبُّ إِلَيْكَ
مِنْ نَفْسِكَ“ فرماتے۔ جس میں اکتساب کو دخل ہے۔ چنانچہ انہی کی اتباع بزرگان دین نے
فرمائی سادہ مطابق سنت اللہ و سنت رسول محبت کو دہی کہا۔ اور حصول محبت کے لئے ہدایت
بھی فرمائی۔ اور اسی قدیم عمل درآمد کے موافق ہمارے حضور قبلہ عالم نے بھی اکثر فرمایا کہ عشق دہی جو
ادراپنے ارواقہ متعدد کو اس کا بھی متواثر حکم دیا کہ ”محبت کرو“

غرض اس تشریح سے واضح ہو گیا کہ محبت کو دہی کہنا اور حصول محبت کے لئے ہدایت کرنا
اصول شریعت و طریقت کے مطابق قدیم دستور ہے۔ لیکن باوجود اس وضاحت کے اس
کی بھی حاجت ہو جائے تو اچھا ہے کہ شے واحد کی نسبت متفاد احکام کیوں صادر ہوئے
کہ نسبت کو دہی کہا گیا۔ اور اس کے حصول کی ہدایت بھی فرمائی گئی۔

چنانچہ حضرت صوفیہ کرام نے ان احکام کی جو بنیاد پر تقاضا معلوم ہوتے ہیں یہ قطعی
 فرمائی ہے کہ محبت دو نوع پر منقسم ہے۔ ذاتی و صفاتی۔ متمم اول یعنی محبت ذات نفس ہی
 ہے جس کے لئے سعی و کوشش قلعابے سود ہے۔ اور متمم ثانی محبت صفات میں کعبہ
 کو بھی دخل ہے جو اکثر محبت ذات کا وسیلہ بھی ہو جاتی ہے کہ طالب صادق جب محبت صفات میں
 کوشش کرتا ہے۔ اور قلب و نور و سوز و شوق سے گزارا ہو جاتا ہے۔ تو اس وقت عنایت رب
 العزت پر منحصر ہے۔ اگر کوشش دہی ہوئی۔ تو طالب محبت ذات سے بھی مستفیض ہوتا ہے۔

چنانچہ حضرت محبوب الہی سلطان الاولیاء نظم الدین علیہ الرحمۃ نے ایک خط میں مولانا
 فرالدین مردی کو اقسام محبت کے تذکرہ میں ارشاد فرمایا کہ محبت ذات محض موہبت ہے۔ اور محبت
 صفات میں کسب کو بھی فی الجملہ دخل ہے۔ شاید اسی خیال سے ہمارے مہر کا عالم بنانے میں ہم کہتے ہیں
 فرمائی کہ محبت کرو جس سے محبت صفات مقصود ہوگی۔ کیونکہ محبت ذات بہت بڑا مرتبہ اور
 عشق کا مراد ہے جس کی نسبت آپ نے اکثر فرمایا کہ عشق دہی ہے جو کسب سے نہیں حاصل ہوتا ہے
 این سعادت بزرگ باز نیست تا نہ بخشد خدا مے بخشندہ

بلکہ صاحب سیر الاولیاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت محبوب الہی نے تو عشق کی نسبت بھی
 یہ فرمایا ہے کہ گو سلمہ کو عشق دہی ہے اور کسب سے نہیں حاصل ہوتا۔ مگر طالب کو لازم ہے کہ
 کوشش کرے اور دروازہ کھٹ کھٹائے شاید اس کا فضل ہو جائے۔

ممکن ہے کہ اسی خیال سے ہمارے حضور قبلہ عالم نے فرمایا کہ محبت کرو اور مطلب
 حقیقی کی طلب کو طلب صادق بناؤ۔ اگر عنایت رب العزت ہوئی۔ تو جستجو بیکار نہ جائے گی۔
 مَنْ كَلَبَ دَعَا ۖ چنانچہ حضرت مولانا علیہ الرحمۃ بھی یہی فرماتے ہیں۔

سایہ حق بر سر بندہ بود	عاقبت جو بندہ یا سبندہ بود
گفت پیغمبر کہ چون کوئی دے	عاقبت از در بردن آید سرے
چون شیشی بر در کوئے کسے	عاقبت مینی تو ہم روئے کسے

ہوں زچا ہے مکن ہر روز خاک ماقبت اندر سی در آب پاک
مگر تو مسلم ہے کہ مادہ محبت اقدس جلالت نے بنی آدم کو عالم اوداع میں رحمت فرمایا
بلکہ محبت ہی سے تخلیق عالم ہوئی ہے کُنْتُ كُنْزًا عَنِيًّا فَاحْبَبْتُ اَنْ اَعْرِفَ تَعْلَمَتَا الْعَالَمَيْنِ
جس کا بعض مقدس حضرات نے اپنے اشعار میں اشارتاً ذکر کیا ہے۔ مثلاً ما فظن طير الرحمت
فرماتے ہیں۔

منم از می کس لے صوفی صافی کہ حکیم در ازل طینت مار از می صاف شست
لیکن انسان کی استعداد ازلی ہے جب عالم اجسام میں تعلقات موجودات کے حجاب
لاحق ہوتے ہیں۔ اور عوارض نفسانی کی وجہ سے ذائقے روحانی مضمل ہو کر خواہشات نفسانیہ کے
تابع ہو جاتے ہیں۔ تو وہ مادہ محبت جو بروز ميثاق انسان کو تفویض ہو چکا ہے عالم شہود میں آکر اکثر
خیالات باطلہ اور مرادات بشری کی محبت میں مبتلائے اشکال حوادث ہو جاتا ہے اور خیالات و
تغیبات صورت متعبدہ اصلی کو چھپا دیتے ہیں۔ اور شوق وصال مطلوب حقیقی سے ہو ہو جاتا ہے جس
کے لئے سعی و کوشش کی ضرورت ہے کہ توہمات فاسدہ اور خیالات باطلہ سے انسان روگردانی
کریے۔ اور متعبدہ اصلی اور مطلوب حقیقی کی جانب رجوع ہو۔ اس واسطے ہادیان راہ طریقت
نے جد جہد کی ہدایت فرمائی۔ اور ہماری حضور قبلہ عالم نے بھی اپنے جملہ مترشدین سے خطاب
فرمایا کہ محبت کر دو کہ فطرۃ جو استعداد محبت موجود ہے۔ وہ تکررات و مجاہدات تغیبات
سے صاف ہو جائے۔ سَنَحْدَدُ وَجَدًا

ترک سوال | الغرض مضمر قبلہ عالم نے جس طرح مختصر عمل میں اعمال باطنی کا ہم کو سبق دیا۔
اسی طرح دوسری ہدایت بصورت جہی عن التکرر فرمائی۔ تاکہ ہماری عادات روزمرہ بھی درست
اور شائستہ ہو جائیں۔ جس کی نہایت موندن مثال یہ ہے کہ مہربان طبیب کا دستوں سے
کریب ملنے کے لئے دو انگوٹیز کرتا ہے۔ تو اسی کے ساتھ پریہیز کی بھی تاکید کرتا ہے۔ اور مضر
اشیاء کی تصریح کر دیتا ہے۔ چنانچہ ہماری طبیب باطنی نے بحکماں شفقت امراض روحانی کی

اصطلاح کے لئے جب ہم کو محبت کا مفید اور مجرب نسخہ بتا دیا۔ تو اسی کے ساتھ عنایت داری نے ہم کو پرہیز کی بھی تعلیم فرمائی۔ اور متواتر ارشاد ہوا کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ۔

فی الحقیقت حضور قبلہ عالم کی یہ ہدایت۔ ہمارے عادات کی اصلاح کے واسطے نہایت مفید ہے۔ کیونکہ جس طرح محبت کرنا محمود اور محمود صفت ہے۔ اسی طرح سوال کرنا قطعی منوع اور مذموم فعل ہے۔ اور غور کیا جائے تو واقعی ترک سوال میں ہزاروں خوبیاں اور متعدد مفاد ہیں۔

مثلاً ترک سوال جیسا کہ عین نگاہداشت ہے۔ اور حیا ایمان کا جزو مقدم ہے۔ اَلْحَيَاءُ مِنَ الْاِثْمَاتِ حضرت خاتم انبیاء کا حکم قطعی ہے چونکہ ہادی برحق کو ہمارے ایمان کا تحفظ مندر بخدا۔ اس لئے اپنے غلاموں کو یہ حکم دیا کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ۔

چنانچہ ایک روز کا واقعہ ہے کہ چنانچہ سرشارین حاضر خدمت تھے اور حضور قبلہ عالم نے یہ سبیل تذکرہ فرمایا کہ اسلام اور خیر ہے اور ایمان اور چیز ہے۔ اس ارشاد کا اصل مفقود جو کچھ ہو۔ یا حاضرین میں کس نے کیا فائدہ اٹھایا۔ اس کا تو علم نہیں۔ لیکن ایک صاحب جو بظاہر کسی گناہوں کے باشندے اور کاسم کاری پیشہ معلوم ہوتے تھے۔ انھوں نے عرض کیا حضور پھر ایمان کیا چیز ہے۔ آپ نے ان کے فہم و استعداد کے لحاظ سے ایمان کی تعریف کا خلاصہ یہ فرمایا کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ۔ جس کا مفہوم یہی ہو سکتا ہے کہ ترک سوال جیسا کہ محافظ ہے اور حیا جزو ایمان ہے۔

ملاوہ اس کے سوال کرنا ایسا رکیک فعل ہے جو انسان کی صفت یقین کو برباد کرتا ہے۔ کیونکہ طالب راہ حق وادی طلب میں پہلا قدم اس یقین کے ساتھ رکھتا ہے کہ علی اللہ رَزَقْکُمْ وَاِنَّہٗ یُزِیْقُکُمْ مِّنْ کَثَیْرٍ ۚ وَیَغَیْثِرْ حِسَابَہٗ اور کارساز حقیقی کی جناب میں بان مال سے عرض کرتا ہے۔ مصرع۔ بدرت کو جزو درپاک تو بدو دگر گزرے نشد

کیونکہ ہادیان راہ طریقت نے طالب راہ حقیقت کے واسطے توکل کو لازمی گردانا ہے بقول تکیہ بر تقویٰ و دانش در طریقت کا فریب را ہر دو گدہ ہزار دو توکل لازم است اور ماسوے اللہ کے آگے ہاتھ پھیلا نا طالب صادق کا اپنے عہد ارادہ سے روگردانی کرنا

ہے جو بجائے نزل مقصود پر پہنچنے کے تعذرت میں گر گیا ہے۔ اس لئے ہمارے حضور اہ
نے فائز المرام ہونے کا مید حاصل کرنا یہ بتایا کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ۔ اور غیر اللہ کی انتہا
سے احتراز کر دو۔ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَ اِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ جس کا نائدہ یہ ہے بقول
مَنْ لَطَعَ اِلَى الْخَلْقِ هَلَكَ وَمَنْ رَجَعَ اِلَى الْخَلْقِ مَلَكَ

اور صاحب کشف المحجوب لکھتے ہیں کہ ابو نصر شربن الحارث احمائی علیہ الرحمۃ کا قول
ہے کہ "أَفْضَلُ الْمَقَامَاتِ اِعْتِقَادُ الصَّبْرِ عَلَى الْفَقْرِ اِلَى الْقَبْرِ" ترجمہ مقامات فقر میں
افضل یہ ہے کہ فقر میں صبر کرنا اور اس اعتقاد کو اپنے ساتھ قبر میں لے جانا۔ خلاصہ یہ کہ تم
عمر اپنی حاجت کا اظہار نہ کرے۔

اور صاحب کشف المحجوب نے ابو تراب بن حسین غنشی علیہ الرحمۃ کا یہ قول بھی نقل فرمایا
ہے کہ اَلْفَقِيْرُ قُوْتُهُ مَا وَجَدَ فِیْهِ فِیْرِ خُورَاکِ وہی ہے جو ربے طلب کر لے جائے۔ اور
یہی ہمارے حضور قبلہ عالم نے فرمایا ہے کہ "سوال نہ کر ربے طلب جو مل جائے اس پر صبر کر دو"
علاوہ ان مفاد کے ترک سوال ایسی ہمت با نشان صفت ہو کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے بعض اصحاب مہاجرین سے ترک سوال کی بیعت لی ہے جس کا ذکر کتب احادیث
میں بصراحت مسطور ہے کہ وہ یا ان رسول اللہ جو اس بیعت میں شریک تھے وہ اپنے عہد کے
اس قدر پابند تھے کہ ان کی زبان اس لفظ سے آشنا نہیں ہوتی تھی جس میں ضمناً بھی سوال
کا اشارہ ہو چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے رسالہ قول البھیل میں لکھا ہے
کہ ابن ماجہ سے مروی ہے کہ وہ فقرائے مہاجرین جن کو ترک سوال کی ہدایت ہوئی تھی
ان کا کوڑا اگر گر جاتا تھا تو یہ اعتقاد تھی کہ کسی سے کوڑا اٹھا دینے کا سوال نہیں کرتے تھے
اور گھوڑے سے اتر کر اپنے کوڑا خود اٹھا لیتے تھے۔

ادریغ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ حکیم بن خرام کہیکے
از اترنے ام المومنین خدیجہ بعد چرنے مارا آنحضرت صلم بطلبید فرمود یا حکیم من میدہم تبو آنرا

لیکن کراہتے یا دے ہمراہ خواہد بود۔ نصیحت کرد اور اگر ناتوانی سوال کن از بیچ کس
 ہذا کمالات محمدیہ کے مظہر انعم لے اپنے جدا مجد کی اس سنت کو کس خوبی کے ساتھ
 ادا کیا اور اپنے غلاموں کو مکمل عام دیا کہ کسی کے آگے ہاتھ پھیلاؤ اور اس پر دین فیضان
 سنت صحابہ سے ہم کو مستثنیٰ نہ فرمایا۔

علیٰ ہذا اس مشہور حدیث سے بھی بعد نازک سوال کی ترغیب ثابت ہوتی ہے کہ مَنْ
 مِّنْ فَنَعَ ذَكَرَ مَنْ تَلَعَّ بِكَ تَنَاسُوتٍ وَجْهَ عَزَّتْ اَوْ طَمَحَ سَبَبِ ذَلَّتْ ہے جس کو دوسرے الفاظ
 میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ سرکارِ مدنیہ نے تناسوت کو نمود اور طمع کو مذموم فرمایا۔
 چنانچہ تناسوت کی یہی تعریف ہے کہ خدا پر بھروسہ کرے اور یہی ترک سوال کا ماحصل ہے
 اور طمع کا مفہوم یہ ہے کہ تقسیم حضرت احدیت کو کافی نہ سمجھنا اور مخلوق سے استعانت چاہنا
 جس کا خلاصہ ہاتھ پھیلا نا ہے اس لئے ہمارے حضور قبائے عالم نے اپنے غلاموں کو فعل نمود
 یعنی تناسوت کی ترغیب دی اور عادت مذموم یعنی طمع سے باز رہنے کے لئے ہدایت فرمائی
 کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلا نا۔

اس حدیث کی نسبت شاید یہ عذر ہو کہ تناسوت کا حاصل ترک سوال اور طمع کا مفہوم
 ہاتھ پھیلا نا اختیار کیا ہے۔ مگر صریح الفاظ میں ترک سوال کا ذکر نہیں ہے۔ لہذا میں دوہرا
 مستند حدیث ایسی نقل کرتا ہوں جس میں نیز کسی تاویل کے ترک سوال کی ترغیب ہے اور
 واضح طور پر سوال نہ کرنے والے کو جنت کی بشارت دی گئی ہے اور جس کو سلطان العارفین
 شیخ شہاب الدین بن محمد ہمدانی علیہ الرحمۃ نے عوارف المعارف کی فصل مفتون ادایہ عیشت
 میں نقل فرمایا ہے کہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک روز حضرت سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ جو شخص میری ایک بات قبول کرے میں
 اس کے لئے جنت کا ضامن ہوتا ہوں میں نے (ثوبان نے) کہا اَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ضَمَنْتَ
 خاتم الرسالت نے فرمایا: لَا تَسْفِلُ اَنَا مَوْشِيْعًا۔ کہ مخلوق سے کسی چیز کا سوال نہ کرو۔

اس حدیث میں ترک سوال کی مطلقاً ترغیب ہے اور اس سے زیادہ صراحت کیا ہو سکتی ہے کہ فرمایا لَا تَسْأَلُ النَّاسَ شَيْئًا جس کا نہایت فصیح اور بامحاورہ ترجمہ یہی ہو گا کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ جس کی حضور قبلہ عالم نے ہم کو متواتر ہدایت فرمائی۔

الغرض ترک سوال کی ترغیب اور بشارت احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہو گئی تاہم اور ایک حدیث نقل کرتا ہوں جس میں قطعی اور عام طور پر بغیر کسی استثنا کے سوال کرنے کی ممانعت ہے چنانچہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لَمْ يَأْتِ النَّاسَ الْمَسْأَلَةُ بِالْغَيْبِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا فِي جَهَنَّمَ مَضُوءٌ کہ سوال کرنے والا خدا کے حضور میں جائے گا تو اس کے چہرہ پر گوشت کی بوٹی نہ ہو گی یعنی بروز قیامت وہ نہایت شرمندہ اور ذلیل و خوار ہو گا۔

اس حدیث سے کماحقہ ثابت ہو گیا کہ سوال کرنا شریعت میں ممنوع اور اخلاق النابہ کے خلاف اور اصول طریقت کے منافی ہے اور ترک سوال اس کا عکس ہو کر شریعت کی جانب سے انعامات کی بشارت بھی ہے اور ارباب طریقت کی خاص سنت بھی ہے اس واسطے سرکار عالم پناہ نے اپنے ارادتمندوں کے لئے حکم عام صادر فرمایا کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جملہ معاملات کار سادہ حقیقی کے سپرد کرو اور حرص و طمع جو صفات ذمیرہ ہیں ان سے احتراز کرو بلکہ اکثر حضور قبلہ عالم شاہ بوعلی قلندر کا یہ شعر بطور ہدایت پڑھتے تھے جس میں حرص و طمع کی قطعی ممانعت ہے۔

زہد و تقویٰ چسپیت اے مرد فقیر لا طمع برون ز سلطان دامیسر
صفت حرص و طمع | حقیقت حرص و طمع ایسی مذموم خصلت ہے جو علاوہ دنیوی توہین کے دینی تزقیات میں بھی عارض ہوتی ہے چنانچہ حضرت بوعلی قلندر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں

دل چو آلودست از حرص دہما کے شود مکشوف اسباب خدا
صد تمنا دہل ست اے بوالفضل کے کند نور خدا در دل نزول

بر تو قسمت میرے لئے جسے پس چرا قال نئی بر خشک و تر
 حرص تو دین تناعت پارہ کرد نفس امارہ ترا آوارہ کرد
 ایسے سخن در گوش داری الے جواں مولوی گفتہ زوئے امتحان
 ہم خدا خواہی و ہم دینائے دوں ایس خیال است و محال است جزوں

اور اسی حرص و طمع کا غمیمہ حسد ہے بلکہ یہ کہا جائے تو یہ جانہ ہو گا کہ حسد بہ
صفت حسد لحاظ معنی اور باعتبار صفات حرص و طمع کا مراد ہے چنانچہ حضرت شیخ

شہاب الدین بہر دودی علیہ الرحمۃ نے عوارف المعارف میں جو حسد کی تعریف تحریر فرمائی ہے اس کا ترجمہ
 محمود بن علی الکاشانی نے یہ کیا ہے: "از بہر لکاثر و تفاخر: یا بہر خوف و فقر و احتیاج: چوں میں صفت
 نفس قوی گردد: حسد از وی تولد کند، زیرا کہ حسد بخلی کردن ست بحال دیگران خود اہد کہ چیزے
 بدیگرے رسد: و اگر کے (میعنی) مخصوص بیند و آل طلبند و چوں میں قوت زیادت گیرد و عقیدہ
 ہر کرا بخود در نعتے مسام یا مسادی یا بدی یا فضیلتے تمیز بیند یا سبب انتزاع نعتے از خود دیندار دیہو جب
 امتناع کرامتے شناسد: زوال و ہلاک پیوستہ خواہاں بود۔"

غرض حرص و طمع صفت مذموم ہے اسی طرح حسد بھی عقلاً و نقلاً مخالف اخلاق اور خرابیاں ہیں
 اسی واسطے حضور قبلہ عالم نے یہ فرمایا ہے کہ خد سے احترام کرو۔ چنانچہ ایک مرتبہ چند ارادتمند حاضر
 خدمت تھے اور حضور بعض مسائل تصوف کا ذکر مختلف پرایہ میں فرما رہے تھے۔ جناب حضرت
 کی یہ پردش دیکھ کر ایک حلقہ بگوش نے یہ عرض کیا کہ سرکار بہتر فرقوں میں ناجی فرقہ کون ہے؟
 آپ نے عجیب شان سے مسکرا کر فرمایا جس میں حسد نہ ہو اور حسد کے عدد بہتر ہیں۔

اکثر یہ بھی آپ نے فرمایا ہے کہ حسد میں سوائے نقصان کے فائدہ نہیں اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے
 کہ حسد سے ایمان خراب ہوتا ہے، غور سے دیکھا جائے تو واقعی حسد خرابیاں ہے کیونکہ حقیقت
 حسد یہ ہے کہ اس کا تعلق نفس سے ہے اور نفس روح کی ضد ہے اور یہ کلیہ ہے کہ خواہشات نفسانیہ
 سے روح ضعیف اور ایمان خراب ہوتا ہے۔

چنانچہ امام رازی علیہ الرحمۃ نے فی سر سورۃ فائز کے تحت میں بدلائل ثابت فرمایا ہے کہ
جملہ اخلاق ذمہ کی اصل حد ہے اور تمامی عادات قبیر حد پر ختم ہوتے ہیں اسی باعث خداوند
کریم نے "مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا احْسَدَ" پر تمام شرور انسانی کا خاتمہ کر دیا ہے۔

لہذا یہ مسلمہ ہے کہ جس طرح قناعت جامع ادصاف حمیدہ ہے اسی طرح حرص جملہ صفات
رذیلہ کی اصل ہے لیکن اس ذلیل عادت کا ایک مجرب علاج بھی حضرات صرفیائے کرام نے
بتایا ہے جس سے یہ عیب قطعی طور پر ہمیشہ کے لئے زائل ہو جاتا ہے چنانچہ مولانا فرماتے ہیں۔

ہر کر را جامہ ز عشقے چاک شد اذ حرص دعیب کلی پاک شد

یہی عرب نسخہ ہمارے طبیب باطنی نے اپنے غلاموں کے واسطے تجویز فرمایا کہ جہاں یہ
ارشاد ہوا کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ اسی کے ساتھ یہ بھی حکم ہوا کہ محبت کرو و کیونکہ بغیر محبت
کے حرص وطن کا سد باب ہونا محال ہے۔

الحاصل حضور قبلہ عالم کا یہ ارشاد کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ بظاہر روزمرہ کی بات یا
معمولی نصیحت معلوم ہوتی ہے مگر درحقیقت یہ بہت بڑی تعلیم اور مہتمم بالشان ہدایت ہے اور
یہ مختصر جملہ ارشاد ہوا ہے جو اصول شریعت کے مطابق اور احکام طریقت کے موافق ہے۔ اور
اس ہدایت کی تعمیل پر حصول مقصود اصلی کا انحصار ہے اور حضرت احدیت کی شان ربوبیت
کا یقین بھی اسی سے ہوتا ہے۔

حالانکہ بعض حضرات صوفیہ کے تذکرہ میں یہ بھی منقول ہے کہ انہوں نے کبھی کبھی طلب
رزق کے لئے اسباب و ذلول پر بھی نظر کی ہے اور بعض نے بقدر ضرورت سوال بھی کیا ہے مگر
بالمعنی ان کا سوال مثل ہمارے سوال کے نہ تھا۔ گو صورت ظاہری دونوں کی ایک ہی کیوں
نہ ہو مگر دونوں کی حقیقت میں بڑا فرق ہے۔ بقول مولانا علیہ الرحمۃ۔

کار پا کاں را قیاس از خود گیسر گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر
مثلاً ہمارا مقصود سوال کرنے سے جسم کو آرام پہنچانا ہوتا ہے جس کی تحریک نفس کی

خواہش سے ہوتی ہے اور حضرات صوفیہ کا سوال کرنا اکثر کثمان و خفایا کی غرض سے ہوتا ہے کہ خلق میں ان کی سرداری کا اظہار نہ ہو اور بنمود و شہرت سے محفوظ رہیں اور کبھی نفس کی گوشمالی اور اس کے تزکیہ کے واسطے سانلوں کی صورت میں اس لباس حقارت کو اختیار فرماتے ہیں۔

اور باب طریقت نے یہی فرمایا ہے کہ منازل سلوک میں ایک حالت ہے جو اکثر سالکین پر ظاہری ہوتی۔ اور اس کا اقتضایہ ہوتا ہے کہ طبیعت میں خاص قسم کی رعونت کے آثار پائے جاتے ہیں جس کی اصلاح کا مفید طریقہ یہی ہے کہ جب تک وہ کیفیت رہتی ہے بقدر ضرورت سوال کرتے ہیں اور جب وہ حالت سکون و جمعیت سے مبدل ہو جاتی ہے تو پھر بدستور کفالت رب العزت جل جلالہ پر قناعت کرتے ہیں۔

حبیب اکبر اسم ادم علیہ الرحمۃ کی مقدس سیرت میں منقول ہے کہ ایک زمانہ میں خیال لقمہ حلال آپ نے کسب بھی کیا۔ اور پھر ایک وقت ایسا آیا کہ جامع بصرہ میں منعکف ہوئے تیسرے روز شب افطار میں دروازوں پر جا کر سوال کرتے تھے کچھ عرصے کے بعد یہ حالت جمعیت خاطر سے بدل گئی اور اعانت رب العزت پر توکل کیا اور استعانت خلق سے قطعی اقرار فرمایا۔

اسی طرح ابو جعفر صادق علیہ الرحمۃ جو حضرت جہنم کے استاد تھے۔ چند روز کے واسطے ان کی بھی یہی حالت ہو گئی تھی کہ دوسری تیسری شب کو عشا کے بعد حجرہ سے نکلتے تھے اور بقدر احتیاج سوال کرتے تھے مگر پھر بدستور وہی صورت اختیار کی اور عطائے غیبی پر قناعت فرمائی۔

علی ہذا حضرت ابو سعید خراز علیہ الرحمۃ نے بھی کچھ روز یہی کیا کہ جب محتاج ہوتے تو اللہ ہیلا کر یا بنی اللہ فرماتے تھے لیکن جب حالت سکون سے مبدل ہو گئی تو پھر گوشت قناعت اختیار فرمایا۔ اور استعانت مخلوق کو حرام سمجھا۔

ان تمثیلات سے نمایاں طور پر ظاہر ہو گیا کہ حضرات صوفیہ کا بلحاظ اصلاح نفس و

مقتضائے حال طلب رزق کے لئے کسب کرنا نہ مثل ہمارے کسب کے ہے اور نہ ان کا عارضی طور پر سوال کرنا ہمارے سوال کے مانند ہے بلکہ وہ جو کچھ کرتے ہیں رضائے مطلوب حقیقی کے واسطے کرتے ہیں یا بطور تازیانہ نفس عمل میں لاتے ہیں۔

لیکن بادی النظر میں اس مسئلہ کا خلاصہ مفہیم یہ سمجھ میں آتا ہے کہ توکل چونکہ بہت بڑا روحانی مرتبہ ہے اور چند مدارج پر مشتمل ہے جس کی مرحلت بحال و وضاحت امام محمد غزالی علیہ الرحمۃ نے اجبار العدم میں کی ہے اس واسطے لازم ہوا کہ متراکبین کے حالات و کیفیات بھی حسب درجات مختلف ہوں اس وجہ سے بعض حضرات بجز بہت حال طلب رزق کے لئے توکل اور اسباب بھی اختیار کرتے ہیں اور کسب کو سبب بناتے ہیں۔

اور بعض اہل جمعیت اور صاحب حال جن کی قوت اختیار یہ قضا و قدر کی قوت کاملہ کے سامنے فنا ہو چکی ہے وہ کفالت حق تعالیٰ پر اکتفا فرماتے ہیں اور یہ اہل یقین نہ کوئی سبب پسند کرتے ہیں اور نہ ماسوئے اللہ سے استعانت چاہتے ہیں جب اور جس قدر مسئلہ الاسباب ان کو رزق پہنچاتا ہے اس کو بیز کسی اعراض کے تسلیم کرتے ہیں۔

بلکہ علاوہ ان کے وہ متراکبین جو مقام اعلیٰ و ارتفع سے سرفراز ہیں ان کا مسلک یہ ہے کہ خلق کی امداد و استعانت چاہتے ہیں اور نہ خالق سے روزی مانگتے ہیں۔ جیسا کہ حضور قبلہ عالم نے بعض مشرکین سے مخاطب ہو کر فرمایا ہے کہ یقر وہ ہے جو سات فاقوں کے بعد بھی خدا سے نہ مانگے۔ اور یہی مضمون حافظ شیراز کے شعر کا ہے۔

بیت در دائرہ یک لفظ خلافت از کم پیش کہ من این مسئلہ بے چوں و چرامی بینم
اس توکل اعلیٰ کی تشریف یہ ہے کہ جو خدا شناس اپنے علم و ارادہ کو ذات حضرت واجب الوجود کے علم و ارادہ کے سامنے محو کرتے ہیں اور تصدیق کامل کے ساتھ سمجھتے ہیں کہ علم الہی جو بے پایاں اور غیر محدود ہے۔ ہمارے مصالح ہم سے بہت زیادہ جانتا ہے اس لئے ان کا یقین کامل سوال کرنے سے ان کو مستغنی کر دیتا ہے جیسا کہ حضرت خلیل اللہ نے فرمایا کہ تَحْبِيْ عَنِ

مُؤَالِی عَلَمٌ بَحَالِی“ یہ مرتبہ عاشقانِ خدا اور نقرائے باصفا کا ہے بمصدقِ الْفَقِیْرُ لَا یُخْتَارُ جِ
إِلَّا اللَّهُ۔ اصطلاحِ صوفیہ میں ان متوکلین کو اصحابِ فتوح کہتے ہیں کیونکہ رزق ان کا فتوحات
نبی پر منحصر ہے۔

ذکر اسم ذات الغرض یہ مسلمہ ہے کہ حضور قبلہ عالم نے بصورتِ امریہ ہدایت بطورِ تعلیمِ فرائی
”کُحِبَّتِ کُرْد“ اور مہنیات میں ارشاد ہوا کہ کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلاؤ۔ اور
نصوڑی مرحمت سے معلوم ہو گیا کہ ہدایتِ اول الذکر جملہ اخلاقِ حسنہ کی اصل اور فرمانِ ثانی صفاتِ
ذمیمہ کا قانع ہے مگر یہ دونوں ہدایتیں احکامِ شریعت کی مطابقت کے مطابق اور مذہبِ دُشرب کے
موافق اور ہمارے عادات و معاملات کی درستگی کے واسطے کافی اور پس ہیں اور پس دجہ سے ہیں نے
یہ دونوں فرمانِ داری کسی قدر وضاحت سے نقل کئے کہ جملہ غلامانِ بارگاہِ داری کو بغیر کسی ذاتی و
صفاتی امتیاز کے ان کی تعمیل لازمی ہو مگر تاہم اس کا بھی ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ
ان ہدایات کے دیگر اذکار و اشغال کی نسبت سرکارِ عالم نیاہ نے ہم کو کیا حکم فرمایا ہے ؟
چونکہ طریقِ حضراتِ صوفیہ میں قدیم دستور ہے کہ شیخ اپنے مسلک کی مناسبت سے مترشید
کو ذکر و اشغالِ تعلیم فرماتا ہے۔ چنانچہ ہمارے حضور قبلہ عالم کے ہدایات و ارشادات کا بھی
وہی انداز ہے کہ جملہ احکامِ عشق و محبت سے وابستہ ہیں۔ جیسا کہ ہر دہد ہدایاتِ مذکورہ کا مضمون
ہے کہ پہلی ہدایت میں صاف صاف محبت کی تلقین ہے۔ دوسرا حکم ترکِ سوال کا ہے کہ باسوار
اللہ سے مستغنی ہونا اور کفالتِ مجبورِ حقیقی پر اکتفا کرنا۔ عاشقوں کا عینِ مشرب ہے لیکن فرق
یہ ہے کہ جس طرح دیگر سلاسل میں اذکار و اشغال کے قواعد مقرر ہیں اسی طرح مشربِ عشق کی
یہ خصوصیت ہے کہ اہل محبت کی ریاضت و مجاہدت کا کوئی خاص قاعدہ معین نہیں ہے

بقول

مذہبِ عشق از ہمہ دینہا جدا است عاشقان را مذہب و ملت خدا است
چنانچہ حضور قبلہ عالم نے متواتر فرمایا ہے کہ محبت میں انتظام نہیں اور ظاہر ہے

کہ انتظام کیونکر ہو۔ جب کہ قلب میں سوز و محبت جاگزیں ہوا۔ اور دل مضطرب اور بے قرار رہنے لگا تو پھر تنظیم سے کیا سروکار۔ بلکہ خیال یا میں جس وقت اور جس طریقہ سے اور جس زبان میں چاہتے ہیں اہل محبت مطلوب حقیقی کا ذکر کرتے ہیں اور ان کا ذکر کرنا شاید بے نیاز کو پسند بھی ہو نہ ہے۔ جیسا کہ مولانا علیہ الرحمۃ نے اس چرواہے کا قصہ لکھ لیا ہے جو بے نیاز سو گداز زبان حال سے شاید بے نیاز کے ذکر میں معروف تھا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کی تہدید سے خاموش ہو گیا اور جس کے سکوت کا یہ اثر ہوا کہ

وحي آمد سوتے موسیٰ از خدا بندہ بار از ماکردی جسدا

اور اگر اہل محبت کے ذکر کا کوئی قاعدہ بتا رہا ہوں تو وہ نہایت مستند اور ہر شخص کے واسطے یہ حیثیت مساوی مفید بھی ہے اور لطف یہ کہ اس قاعدہ سے بغیر ارادہ اور اہتمام کے ذکر خود بخود ذکر کی زبان پر جاری ہو جاتا ہے بلکہ یہ کہا جائے تو بے جا نہ ہو گا کہ اس قاعدہ کی تعلیم وہی ہو چکی جو حضرت خیر صادق تیرہ سو برس پہلے دے چکے ہیں کہ "مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرُ ذِكْرُهُ" یعنی اہل محبت کا وظیفہ یہی ہے کہ وہ جتنا زیادہ ہمیشہ اور ہر حال میں شاید بے نیاز کے نام نامی کی تسبیح پڑھتے ہیں۔

پس حضور قبلہ عالم کی عنایت سے جب ہم کو یہ ہدایت ہو چکی کہ محبت کر دے جس کو کلیتہً قلب سے تعلق ہے تو اسی مناسبت سے ہمارے واسطے ریاضت و تجویز ہوئی جس کو روح سرور کا رہے یعنی مختلف عنبران سے ارشاد ہوا کہ اسم ذات کا ذکر کرو۔ کیونکہ محب کا فرض عین ہے کہ خیال یا میں معروف رہے۔ اس واسطے وظیفہ بھی ہم کو "اَكْثَرُ ذِكْرُهُ" کی رعایت سے بتایا گیا کہ مطلوب حقیقی کا نام لیا کرو۔

چنانچہ مزاج ہمالیوں کا یہی انداز تھا کہ کسی طالب نے جب تعلیم ادراد کی استعداد کی تو اکثر آپ نے یہ فرمایا ہے اللہ اللہ کیا کرو۔ اور اکثر بطور صراحت یہی ارشاد ہوا ہے کہ جس طرح بندوں کو درمی پہنچانا اللہ کی شان ربوبیت ہے اسی طرح اللہ کے نام

۱۔ ذات بندہ دل کا اظہار ہو دیت ہے چنانچہ علامہ حضرات صوفیہ کا اتفاق ہے کہ
ذکر اسم ذات افضل الاذکار ہے جیسا کہ شیخ ابو العباس مری علیہ الرحمۃ اپنے اصحاب کو اسم ذات
کے ذکر کی تاکید کرتے اور فرماتے تھے کہ یہ ذکر سلطان الاسماء ہے اور اس کے لئے بساط اور مشرہ
ہے۔ بساط اس کی علم ہے اور مشرہ لذت ہے۔

بلکہ دیکھا جائے تو حضور قبلہ عالم کی یہ ہدایت بالمعنی جامع تھی۔ کیونکہ جس طرح خاص
کے واسطے مفید تھی اسی طرح عام مریدین کے لئے سودمند تھی۔ مثلاً وہ طالب جس کے دل
میں شوق وصال الہی نے اپنا گھر بنانے کے واسطے ابھی بنیاد ڈالی ہے یا دوسرے الفاظ میں
یوں کہا جائے کہ ایسا مسافر راہ سلوک جس نے اس دادی دشوار گزار کی پہلی منزل طے کرنے کے لئے
ہنوز کمربند بھی ہے اس کو اگر یہ ہدایت ہوئی تو وہ اسم ذات کا زبانی ورد کرتا تھا اور وہ
خوش نصیب جن کے قلوب کو خدا نے صلاحیت و استعداد مرحمت فرمائی تھی۔ ان کے واسطے
اسم ذات کا ذکر بالجہر تجویز ہوتا تھا اور جن کی طالب پختہ اور شوق مستقبل ہوتا تھا وہ حسب قاعدہ
پائل فاس کی مانند ذکر اسم ذات کے عامل ہوتے تھے۔

چنانچہ حضرات محققین نے اس میں طویل بحث کی ہے کہ طالب کے لئے ذکر بالجہر بہتر ہے
یا الخفی اور تصفیہ یہ فرمایا ہے کہ ذکر کا طریقہ ذکر کی حالت پر موقوف ہے جس کی تصریح شیخ محمد
ابو المواہب شاذلی علیہ الرحمۃ نے یہ کی ہے کہ جو طالب مبتدی ہے اس کے لئے ذکر بالجہر
مفید ہے **رَازِیُّکُمْ سِرًّا اَلْفَعْلُ بَلَنْ عَمَلِکُمْ عَلَیْہِ اَلْجَمْعِیَّةُ**۔ یعنی جس پر جمیعت غالب
ہو اس کے واسطے خفی بہتر ہو گا۔

اور ابو الحسن بن حبان علیہ الرحمۃ نے جن کا مصرعے مشاہیر صوفیہ میں شمار ہے فرمایا کہ
ذَكَرُوا لِلّٰہِ نَعَالِیْ بِاللِّسَانِ یُؤْمِنُ الدَّرَجَاتِ وَذَكَرُوا بِالْقَلْبِ اُیْمُنُ الثَّرَاتِ۔
کہ زبان سے ذکر الہی کرنا درجات پیدا کرتا ہے اور قلب سے اس کا ذکر کرنا قربت پیدا
کرتا ہے۔

اور بعض طالبین کو حضور قبلہ عالم نے ذکر اسم ذات جلالی طریقیہ سے تعلیم فرمایا یعنی اللہ کی باکوشی کے ساتھ اس طرح پڑھا جائے

ذکر اسم ذات جلالی

ک جس سے داد کا اظہار ہو۔ چنانچہ واقعہ ہے کہ شاہ شاکر صاحب کو جو قدیم تہنید پوش میں حضور نے اللہ ہو جب تعلیم فرمایا تو انھوں نے یہ عرض کیا کہ اس کی تعمیل بالجہر کروں یا بالخفی آپ نے اس کی یہ تصریح فرمائی کہ تنہائی محض یا صحرایہ تو بالجہر کرنا اور ہر وقت خفا کے ساتھ۔

ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم نے اپنے ایک تہنید پوش کو ذکر اللہ ہو تعلیم فرمایا۔ دوسرے مرید نے بھی جو اسی جلسہ میں موجود تھا استدعالی آپ نے اس کو ذکر اسم ذات کا حکم دیا اور پاس انفس کا قاعدہ بتایا اس نے عرض کیا کہ میری خواہش ہے کہ ذکر اللہ ہو کا جھکد بھی حکم ہو۔ آپ نے فرمایا تمہارے واسطے یہی مناسب ہے۔

غرض مختلف صورتوں میں آپ نے اسم ذات کی تعلیم فرمائی لیکن استنباط ان غلاموں کی تعداد زیادہ ہے جو ذکر اخفا کے ساتھ کرتے ہیں کیونکہ حضور قبلہ عالم نے متواتر فرمایا ہے کہ ”عاشق وہ ہے جس کی کوئی سائنس خالی نہ جائے“ بلکہ آپ کے فیقر حاجی او گھٹ شاہ صاحب بطور یادداشت زبان بھاشا میں اس کو یوں نظم فرمایا ہے۔

او گھٹ چیلادھی گنی چو اپنی سد لبرائی در بیان صعبہ اور گیان رکھے اور اللہ خالی جائے
بلکہ دیگر مشاہیر صوفیہ نے بھی شمار انفس کی تاکید فرمائی ہے۔ چنانچہ شیخ ابو الخبیب عبد القادر سرہروردی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: ”أَفْضَلُ الْأَشْيَاءِ عِنْدَهُ عَدْلُ الْأَنْفَاسِ“
کہ اہل تصوف کے نزدیک سب سے افضل شمار انفس ہے اور شیخ احمد بن الحنین رفاعی علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ ”أَنْ يُبَيِّنَ لَكَ تَفْنِينُ أَنْفَا سِهْ أَعَزُّ مِنْ أَلِكُ بَرِيَّتِ أَلَا حَسْبُكَ“ کہ سائنس کو سرخ گندھک سے زیادہ قیمتی سمجھے۔ اور حضرت ابو علی شاہ قلندر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:-

پاس دار انفس اے اہل خرد

ناترا این قافلہ منزل بُرد

ہوش و دم داراے مرد خدا

یک نفس یک دم مباش از حق جدا

چوں شوئی فانی تو از ذکر خدا راہ یابی در حرم کبریا
 فی الحقیقت ذکر اسی شان سے کرنا چاہیے۔ کیونکہ ذکر لیان کی ضد ہے اور اسی وجہ
 سے عین عبادت ہے اور جب عبادت میں سہو اور نقصان ہو تو طاب صادق میں
 نقصان متصور ہوگا اور یا مطلوب میں نقصان محبت کے منافی ہے اسی لحاظ سے
 حضور قبلہ عالم نے شمار انفس کی ہدایت فرمائی جس کی محبت سے کامل نسبت ہے۔

چونکہ باعتبار دیگر اذکار کے اسم ذات کے ذکر میں کسی قدر تعظیم ہے اس لئے میں نے
 اس کا تذکرہ کیا کہ اگر اس کو عام ہدایت کہا جائے تو ناموزوں نہ ہوگا۔ ورنہ حقیقت یہ ہے
 کہ جیسی جس کی طلب اور استعداد تھی اس کو اسی لحاظ سے ہدایت ہوئی ورنہ کسی کو نفی و اثبات
 کا حکم ہوا۔ اور کسی کو صرف اثبات کی تعلیم ہوئی اور یہ بھی دیکھ لے کہ اکثر قدیم حلقہ گوش
 اسم حق کا ذکر کرتے تھے اور ان میں بھی بعض کو بالحنفی اور بعض کو بالجہر کا حکم تھا اور پھر
 بالجہر میں فرق تھا۔ بعض اسم حق کو باہر کی سانس میں اعلیٰ کی طرف رجوع کرتے تھے جیسا کہ
 معصوم شاہ صاحب وارثی جن کا زیادہ قیام دہلی میں رہتا تھا ان کے ذکر کا یہی طریقہ
 تھا اور ضلع بارہ بکی کے متوطن عبداللہ شاہ صاحب وارثی جن کا لقب حق شاہ ہو گیا تھا وہ
 بھی اسی صورت سے حق کا ذکر کرتے تھے اور بعض فرقے وارثی کی ضرب نصائے قلب سے تعلق رکھتی
 تھی۔ جیسی ولی شاہ وارثی الفارسی جن کا امر وہیں مزار ہے ان کی ضرب اس شد و مد کے ساتھ
 نصائے قلب پڑتی تھی کہ ایک قسم کی آواز آتی تھی اور سامعین کے قلب بے چین ہو جاتے تھے۔

علی ہذا جس طرح غلامان بارگاہ وارثی کو ذکر اسم ذات کی عام ہدایت
 فرمائی اور چونکہ یہ فرمان اکثر صادر ہوا اس لحاظ سے اگر اس کو بھی حکم عام کہا جائے تو بے عمل ہوگا

کیونکہ گاہے مریدین کی استعداد پروردگار کے بقدر پرورش سرکار عالم نیاہ نے خود منتر شہین کو فرمایا کہ
 درد در لہر پڑھا کر و لیکن طابین کی حالت اور استعداد کو ضرور ملحوظ رکھا۔ جس کا اظہار

آپ کے احکام نے نمایاں طور پر ہوتا ہے
 مثلاً کسی ارادتمند سے فرمایا کہ بعد از الف کے درود شریف پڑھا کر دیکسی سے فرمایا کہ
 پابندی کے ساتھ درود شریف پڑھنا بہتر ہوگا کسی کو حکم دیا کہ ادب اور نزہت کے ساتھ
 درود شریف کا ورد کر دیکسی کے واسطے وقت کا بھی تعین فرمایا۔ اور ارشاد ہوا کہ آخر شب میں
 درود شریف کا پڑھنا زیادہ مفید ہوتا ہے کسی کے لئے وقت کے ساتھ تعداد کی شرط بھی
 لازم گردانی۔ چنانچہ مولوی سید محمد یوسف صاحب دار ثقیل مختار بانگی پور سے آپ نے فرمایا کہ
 آخری کام روزانہ یہ ہے کہ سوتے وقت سو مرتبہ درود و محبت کے ساتھ پڑھ لیا کر دیکسی حلقہ
 گوش کو یہ حکم ہوا کہ ہر وقت درود شریف پڑھا کر دگر با وضو اور بغیر کسی غرض کے۔
 اور اگر کسی نے عرض کیا کہ کس درود شریف کا ورد کروں تو اس کے لئے آپ نے تفریع
 بھی کر دی لیکن اکثر آپ نے اللہم صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ۔
 پڑھنے کی ہدایت فرمائی۔

میرے والد ماجد کہتے تھے کہ بیعت لینے کے بعد پہلی ہدایت مجھ کو یہ فرمائی کہ محبت
 کرو اور جب سفر حجاز سے واپس تشریف لائے تو ایک روز بکمال پرورش یہ فرمایا کہ کیا حال ہو
 میں نے عرض کیا کہ حضور کا کرم ہے مگر قلب سوز محبت سے گداز ہو۔ اس کے لئے ایک
 نظر عنایت کی ضرورت ہے ارشاد ہوا کہ تعجب کے بعد غل کرو اور عطریات سے معطر ہو کہ تصدیق
 کے ساتھ ایک ہزار مرتبہ درود پڑھا کر د۔ اللہم صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ۔
 بِقَدْرِ حُسْنِہِ وَجَمَالِہِ۔ برزخ قائم ہو جائے گی۔ لیکن پھر دنیا کے کام کے نہ
 رہو گے۔ اور حضرت مولانا علیہ الرحمۃ کا تبسم فرما کر یہ شعر پڑھا۔

ہر کہ را باشد ز بیزداں کار و بار
 بار آنجایافت بیرون شد ز کار

ایک حاجت مند مرید نے اپنی حالت کا اظہار کیا۔ حضور قبلہ عالم نے فرمایا کہ
 شب کو دو رکعت نماز نفل کے بعد درود تاج پڑھ کر سو، باکر و مگر ہر رکعت میں سات

مرتبہ سورۃ ککثر پڑھنا اور صبر کی استمداد کرنا۔

بادی النظر میں یہ طریقہ تعلیم بہت سادہ معلوم ہوتا ہے۔ مگر حقیقت تعلیم کو دیکھا جائے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ عام مریدین کے لئے کبھی درود شریف کی تعلیم خصوصیت سے خالی نہیں ہوتی تھی کیونکہ علاوہ فیضانِ باطنی کے حضور قبلہ عالمِ ذاکر کی استعداد کے لحاظ سے ایسی شرطِ تعلیم میں ضرور شرکاب فرماتے تھے جس کو روحانیت سے تعلق اور محبت سے سروکار ہوتا تھا جس کا سبب یہ تھا کہ آپ مجتہد فی طریقِ عشق تھے اس لئے آپ کی کوئی ہدایت ایسی نہیں ہے جس کی محبت سے کافی نسبت نہ ہو۔

خصوصاً درود شریف تو کلیتہً محبت ہے جیسا کہ صاحبِ فیضِ السالمین نے جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰ میں لکھا ہے کہ قَالَ ابْنُ عَطَا الْقَسْلَوِي هُنَّ اَللّٰهُ وَصَلُّوْا بِمَنْ اَلَيْكُمُ اسْتِ رْفَعَتْهُ وَصِنَ الْاَكْمَامَةِ مَتَا بَعَثْتُمْ ۝

یعنی صلوة من اللہ کی حقیقت اس کا وصل ہے اور صلوة ملائکہ کی تعریف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ رفعت کا اظہار ہے اور جماعت کی طرف سے درود پیش ہوگا تو آپ کی متابعت اور محبت مقصود ہوگی۔

ابن عطا کے اس قول سے واضح ہو گیا کہ ہمارے ہدیہ درود کی باہیت یہ ہے کہ ہم بہ ہزار عجز و نیاز بارگاہِ رسالت میں متابعت اور محبت کی درخواست کرتے ہیں لہذا عطا ولفظانِ ربانی استمدادِ متابعت و محبت کے واسطے کافی نہیں ہے بلکہ ضرورت اس کی ہے کہ ہماری یہ درخواست زبانِ قلب سے ہو کیونکہ متابعت اور محبت کو قلب سے تعلق اور روح سے سروکار ہے۔

قرینہ ہے کہ اسی اعتبار سے ہمارے سرکارِ عالم پناہ نے لازمی گردانا کہ ذکر درود شریف کی حیثیت و استعداد کے لحاظ سے گو اس کی ابتدائی حالت کیوں نہ ہو مگر ذکرِ لسانی کے ساتھ قلبی درود بھی مشارکت بھی ضرور ہو اور جس قدر ذکر کی استعداد میں ترقی ہو۔

اسی قدر روحی مناسبت زیادہ ہوتی جائے۔

اور اگر یہ خیال ہو کہ متابعت اور محبت میں تفاوت ہے کہ محبت کیفیت قلبی ہے اور متابعت جوارح کا فعل ہے جس کے لغوی معنی پیروی کے ہیں اس مغایرت سے دونوں کی ایک تعریف اور ایک حیثیت نہیں ہو سکتی۔

اس کی نسبت یہ عرض کروں گا کہ اتباع کے معنی پیروی کرنا ضرور ہیں۔ لیکن پیروی مخصوص بہ جوارح بھی نہیں ہے۔ قلب سے خیال سے بھی پیروی ہو سکتی ہے۔ مگر نظر غائبہ دیکھتے ہیں تو متابعت کو قلب سے قطعی نسبت ہے۔ کیونکہ متبع ہمیشہ وہی فعل کرتا ہے جو اس کو مرغوب ہوتا ہے۔ اور یہ مسلمہ ہے کہ رغبت قلب کا فعل اور محبت کا نتیجہ ہے اس لئے بغیر محبت رغبت محال ہے۔ اور بے رغبت متابعت ناممکن ہے۔ اس لحاظ سے متابعت اور محبت بالمعنی مراد ہیں اور دونوں کا ایک حکم ہو گا اور بجائے مغایرت کے یگانگت ثابت ہوتی ہے۔

قطع نظر اس کے متفقین حضرات صدیقیائے کرام نے متابعت کے وہی معنی بیان کئے ہیں جو محبت کے ہیں۔ چنانچہ امام عبدالوہاب شمرانی علیہ الرحمۃ طبقات الکبریٰ کی جلد ثانی صفحہ ۴۴ میں لکھتے ہیں کہ شیخ الوہاب شاذلی علیہ الرحمۃ نے جو سلسلہ شاذلیہ کے شیخ الطائفہ تھے فرمایا ہے۔ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَقِيقَةُ الْمُتَابَعَةِ فَقَالَ رُؤْيَا الْمُتَّبِعِ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ دَمْعٌ كُلُّ شَيْءٍ يَدْعُوَنِي كُلُّ شَيْءٍ ۵۰ ترجمہ۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ متابعت کی حقیقت کیا ہے۔ فرمایا کہ ہر شے کے نزدیک اور ہر شے کے ساتھ اور ہر شے میں متبع کو دکھانا۔ اور یہی تعریف محبت کی ہے کہ يُجِزُّنِي مَا سَوَى الْمُعْبُودِ کہ بجز محبوب کے ہر شے کو جلا کر فنا کر دیتی ہے یعنی اور کچھ نہیں دکھائی دیتا۔ پس ایسے جلیل القدر محدث کی کتاب سے اور ایسے مقدس اور کبیر الشان صوفی کا قول۔ وہ بھی ان کا ذاتی اجتہاد

نہیں، بلکہ رسول اللہ کی تعلیم کردہ حقیقت متناہت جب معلوم ہو گئی تو آپ یہ شبہ نہیں سکتا کہ متناہت اور محبت کا ایک حکم نہیں۔ بلکہ واقعی متناہت اور محبت کی وہی تشریح ہے جو ابن عطل نے بیان کی۔

علیٰ ہذا صاحب تفسیر عرائس البیان فی حقائق القرآن نے آیہ کریمہ إِنَّ اللَّهَ ذَمَّ لَكُمْ لِيُصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ "الَّذِيكَ" کے تحت میں صلوٰۃ من اللہ و صلوٰۃ ملائکہ کی تشریح کے بعد صلوٰۃ امت کی نسبت لکھا ہے کہ صلوٰۃ الْأُمَّة عَلَيْهِ مُتَابِعَتُهُمْ وَحُجَّتُهُمْ أَيَّامًا وَاللَّيْلَةَ عَلَيْهِ بِالذِّكْرِ الْبَيِّنِ کہ صلوٰۃ امت یہ ہے کہ آپ کی متناہت اور محبت میں خالص صورت عنوان سے رسول اللہ کا ذکر کریں۔

ہماری درودخوانی کی صاحب عرائس البیان نے جو حقیقی تشریح لکھی ہے وہ اور محبت کی تشریح جو حضرت خاتم الرسالت نے فرمائی ہے بالمعنی ایک ہے بمصدق "مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ ذَكَرَهُ"۔

اسی لحاظ سے حضور قبلہ عالم نے ذکر درود شریف کی تعلیم اسی طریق سے فرمائی جس کو روحانیت سے تعلق اور محبت سے نسبت تھی تاکہ ذکر درود شریف کو بقدر امکان قلب سے سروکار ہے۔

بلکہ بعض طالبین کو ذکر درود شریف جلالی قاعدہ سے بھی تعلیم فرمایا چنانچہ شیخ محمد حسین صاحب متوطن مضامین رائے بریلی جو آپ کے قدیم حلقہ مکتب تھے ایام میلہ کالمک میں حاضر خدمت ہوئے اور جب حضور قبلہ عالم نے رخصت کیا۔ اور خادم نے ان کو شیرینی اور چادر دی تو وہ صوف نے قدموں پر ہرگز عرض کیا یہ تبرک تو ہمیشہ ملا مگر آج بخت پاک کے نام پر وہ چیز رحمت فرمائی کہ دین و دنیا کی خواہش نہ رہے آپ نے تہنیت لیل سے فرمایا اچھا۔ اور ذکر درود شریف تعلیم فرما کر ارشاد ہوا کہ ہر وقت چہرہ نقاب میں رہے اور جو گزردے وہ زبان پر نہ آئے۔

اور فردز آباد ضلع آگرہ میں مولوی عبدالستار دارٹی کو بھی حضور قبلہ عالم نے ذکر درود شریف جلالی قاعدہ سے تعلیم فرمایا اور ارشاد ہوا کہ جو جگہ میں رہا کرو۔ کچھ عرصہ کے بعد جب حضور پھر فردز آباد شریف لے گئے تو معلوم ہوا کہ اب مولوی صاحب جگہ میں رہتے ہیں۔ اور مخلوبہ لہال ہو گئے ہیں۔ آپ نے بلا کر مولوی صاحب کو ایک تہ بند دیا اور فرمایا تم مدنیہ منورہ چلے جاؤ۔ قاعدہ بھی ہو تو سوال نہ کرنا۔ اور وہیں مرجانا۔

اور یہ تو مشہور واقعہ ہے کہ عبدالصمد ساکن قصبہ مسولی ضلع بارہ بنکی نے استدعا کی کہ جلالی قاعدہ سے ذکر درود شریف مجھ کو بتا دیجئے اور حضور کی بندہ نوازی تھی کہ اس کی دستا منظور فرمائی۔ لیکن تین یا چار روز کے بعد جب مشاہدات کی تاب نہ ہوئی تو خائف ہو کر چھوڑ دیا۔ حضور نے سنا تو فرمایا کہ کم ظرف تھا درۃ النساں ہو جاتا۔

اسی طرح ایک مرتبہ فیضت شاہ صاحب دارٹی جو افکار و اشغال سے بوجہی آگاہ تھے حضور قبلہ عالم کا مخاطب دیکھ کر تازہ تعلیم کے مستعدی ہوئے ارشاد ہوا کہ رات کو پانچ سو مرتبہ درود شریف پڑھ لیا کرو۔ مجھ کو خیال ہوا کہ یہ باخبر فقیر ہیں ان کو ضرر جلالی قاعدہ سے تعلیم ہوگی۔ مگر چونکہ تعداد زیادہ تھی اس وجہ سے عرض کیا کہ حضور تعداد زیادہ ہے فرمایا کہ اچھا سو مرتبہ پڑھا کریں۔ پھر میں نے عرض کیا کہ اس کا بھی شاید تحمل نہ ہو۔ اس وقت حضور نے فرمایا کہ جلالی قاعدے سے نہیں بتایا جاتا ہے اور فیضت شاد سے مخاطب ہو کر ارشاد ہوا کہ تم پانچ سو مرتبہ درود شریف پڑھ لیا کرو اور جو شغل بہتا رہے اس کو قیام رکھو۔

لیکن اکثر آپ نے یہ فرمایا ہے کہ بغیر محبت کے ذکر سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اسی ذکر سے فائدہ ہوتا ہے جو بے غرض ہوتا ہے۔

ان ارشادات سے ظاہر ہو گیا کہ ریاضت بغیر محبت بے سود ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مشرب محبت میں اصول ریاضت یہ ہے کہ بجز رخصتائے مطلوب جملہ خواہشات سے بے غرض

اور تمام مرادات سے بے واسطہ رہنا لازماًت سے ہے۔ بقول حافظ شیرازی علیہ الرحمۃ

من ہماندم کہ دهنو سائنتم از چشمہ عشق چارنجیس رزم کیرہ برہرچہ کہست

خلاصہ یہ کہ غلامانِ وارثی کو اذکار و اشغال کی ابتدائی تعلیم بھی جو ہوتی۔ وہ بھی روحانیت سے خالی نہ تھی اور وہ تعلیم جس کا ہم کو فخر و ناز ہے اور جو حضور قبلہ عالم کی توجہ خاص سے ہوئی ہے جس میں ہماری سعی اور کوشش کو کچھ دخل نہیں اس کا ذکر نہ احاطہ تحریر میں آسکتا ہے اور نہ تقریر اس کا اظہار کر سکتی ہے بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ گونے کا خواب ہے کہ دیکھا سب کچھ مگر بیان نہیں کر سکتا۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ۔ مُبْحَاكُ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ۔

صفات لقصور | پس جس طرح حضور قبلہ عالم نے ارادہ مندوں کو ذکر اسمائے الہی کی مختلف طریقوں سے ہدایت فرمائی اسی طرح وہ اشغال جن کو محبت سے قطعی تعلق نہ تھا اپنے غلاموں کو بحال شفقت تعلیم فرمائی جن کی تفصیل اگرچہ بساحت نگارش ہو تو طوالت کا خوف ہے اس لئے بعض اشغال کا مختصر لفظوں میں ذکر نہا ہوں۔

محققین ارباب طریقت کا اتفاق ہے کہ جو نوعیت اہل محبت کے ذکر کی ہے کہ ان کی محبت کا بڑھتہ ہوتا ہے وہی شان ان کے شغل کی ہوتی ہے کہ تعلیم کی حاجت و تربیت کی ضرورت، ان کا دُورِ شوق ان کو خیال یار میں ہر وقت مصروف و مشغول رکھتا ہے۔

چنانچہ صاحب طبقات الکبریٰ لکھتے ہیں کہ ابو حمزہ بن ابراہیم بغدادی علیہ الرحمۃ نے ان کے اصحاب نے دریافت کیا یَتَقَرَّبُ إِلَى الْمُحِبِّ شَيْءٌ بِهَوِّ الْمُحِبِّ وَتَقَالَ لَا یعنی محب کو محبوب کے سوا اور کسی چیز کے خیال کی فرصت بھی ملتی ہے۔ فرمایا نہیں اور شیخ منصور بطائی بھی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ لِّلْمُحِبِّ مَلَكٌ يُزِيلُ مَسْكِرَاتِ فِي شَمَارِهِ وَخَبِيرَانٌ فِي شَرَابِهِ یعنی محب شیشہ خمار میں سرشارا و در شراب میں حیران رہتا ہے۔

اہل محبت کی اسی حالت کا نام اصطلاح صوفیہ میں شغل بے شغلی ہے ادا ان کی اسی کیفیت کا ضمیمہ ہے جس کو عرف عام میں تصور کہتے ہیں چنانچہ ہمارے سرکارِ عالم پناہ نے اکثر

مستر شین کو یہ ہدایت فرمائی ہے کہ "یارتک پہنچنے کا آسان راستہ تصور ہے" اور یہ بھی متواتر رہنا ہوا ہے کہ ایک صورت کو پکڑ لو۔ وہی ہمتا رہے ساتھ ہے اور اسی مضمون کو دوسرے الفاظ میں یوں فرمایا ہے کہ جو صورت ہمتا رہے ساتھ یہاں پہنچی وہی مرنے وقت اور وہی مشن میں ہمتا رہے ساتھ رہیگی اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ جس کے تصویریں مرد گئے قیامت کے روز اسی صورت کو دیکھو گے۔

ان ملفوظات میں تصور مطلوب کی ایسی بشارتوں کے ساتھ ہدایت فرمائی ہے کہ جن کے خیال سے ہر فرد بشر متاثر ہوتا ہے اور باوجود اختلاف کے یہ چھوٹے چھوٹے حلقے جامع ادبیات یعنی بھی ایسے ہیں جن کی تشریح دلچسپی سے خالی نہ ہوتی، مگر طوالت کے خوف سے اسی انداز میں کرتا ہوں کہ یہ ارشادات فی الحقیقت غیر معمولی الغامات ہیں اور واقعی حصول مرادات کا اسی بے نظیر شغل پر انحصار ہے اور طالب صادق کو اسی ایک شغل کی مزاولت مرید سے مراد اور انسان سے انسان کا مل بنا سکتی ہے۔

ہمارے حضور قبلہ عالم کی یہ شان دستگیری ہے کہ اپنے ارادت مندوں سے ایک شغل کی عوض میں ایسے ایسے مہتمم بالشان اور گراں قدر وعدے فرمائے جو ہماری امید سے بہت زیادہ ہیں۔ اور دارین میں ہمارے فخر و مباہات کے واسطے کافی اور بس نہیں۔
زہے قسمت ان کی جو اخوان ملت سرکار عالم بپاہ کی اس دریں ہدایت پر عمل کرتے ہیں اور اس دولت سرمدی کے حاصل کرنے میں ساعی اور کوشاں رہتے ہیں۔

اور وہ خوش نصیب تو بہت بڑے عالی ظرف ہیں جن کے گوشہ قلب میں بزرگ محبوب جلوہ فرما کر واللہ ان کی زندگی بھی بے بہا زندگی ہے اور ان کا مزاج بھی حیات جادید ہے اور روز نشور بھی ان کے لئے شب وصل سے بہتر ہو گا کہ میدان حشر میں انصو مطالب سے ہمکنار آئیں گے اور آج بھی انیس شایاں ہے کہ باواز بلند یہ کہہ سکتے ہیں۔

روز قیامت ہر کسے دردست گیر و نامہ من نیز حاضری شہم تصویر جانناں دلخا
حضرات عارفین نے تصور شیخ کے صفات و برکات نہایت شرح و بسط کے ساتھ نقل

فرماتے۔ جن کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ طالبِ صادق کو محبت کی دشوار گزار گھاٹیوں سے یہی برزخِ شیخ خضر راہ بن کر جو ارشادِ حقیقی تک پہنچاتی ہے اور یہی تصورِ پراسرار حقیقت سے خبردار کرتا ہے جس کا اقرار حافظ شیراز علیہ الرحمۃ بھی صاف الفاظ میں فرماتے ہیں۔

ہر دم اندر دے تو نقشِ زندم را خیال ہا کہ گویم کہ دریں پردہ چہائی بنیم
علیٰ ہذا حضرت مولانا روم علیہ الرحمۃ نے بھی مفادِ تصور کے سلسلے میں یہی نقل فرمایا ہے کہ صورتِ منصورہ حشر میں ظاہر ہوگی اور ہمارے فہم کے لائق تمثیل یہ تحریر فرمائی ہے کہ جس طرح تخمِ زمین کے اندر پوشیدہ رہ کر آخر شبِ شکلِ نخل ظاہر ہوتا ہے جو درحقیقت اس کی اصلی صورت ہے اسی طرح جو صورتِ آج مرزئہ دل میں مخفی ہے وہ قیامت کے روز اپنی اصلی صورت پر نمایاں ہوگی۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں۔

آں خیالے از در دوں آید بروں چوں زمین کہ زاید از تخم در دوں
ہر خیالے کو کند در دل وطن روزِ محشر صورتے خواہد شد ن
اور دوسرے مقام پر مولانا نے ممدوح نے مفادِ تصور کی اور زیادہ وضاحت فرمائی ہے اور صاف لکھ دیا ہے کہ جو صورتِ آج دلنشین ہوگی اسی صورتِ منصورہ کے ساتھ محسوس ہونا لازمی ہے کہ۔

صورتے کان بر بہادت غالب است ہم بر آں تصویرِ حشرت واجب است
مولانا علیہ الرحمۃ کا یہ ارشاد مطابق اصولِ شریعت ہے کیونکہ حضرت بہترین عالمِ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَمَّا تَبْعِي شَوْكُكُمْ تَوْنُكُمْ وَكَمَا تَمُوتُونَ تَبْعُ شَوْكُكُمْ کہ زندگی میں جو خیال رہیگا اسی میں مردے اور جس خیال میں مردے اسی خیال میں محسوس ہوگے۔
اس مستند حدیث سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ اہل محبت کی موت صورتِ منصورہ کے ساتھ ہوتی ہے اور قیامت کے روز بھی صورتِ منصورہ کے ساتھ وہ محسوس ہوں گے لیکن یہ ضرور ہو کہ تصور اگر صورتِ محمود کا ہے تو فائدہ اٹھائیں گے اور اگر شخصِ مذموم کا ہے تو اسی قدر

تقدیر ہو گا۔

درس کا تصفیہ کہ خیال محدود اور تصور بے مہم کا امتیاز کیونکر ہو اس کے واسطے حضرت مولیٰ نے کرام کی تصانیف کا مٹا دیا کافی ہے جن کا ایک ایک ورق ذرا خیال سے منہ دی کر رہے کہ دنیا میں بشر کے کامل کے تصور سے بہتر کوئی خیال نہیں ہو اس کے خیال و حقیقت محبت روحانی ہے و رسم ہے کہ صحبت کا اثر ہونا ہوا اور انہی کی کیا اثر کہ ایک مکی صحبت کو بہتر زندگی و سعادت بلے ریا فرمایا ہے پس تصویف جملہ وجودات خیال سے فانی ہے اور جب ہم ایسے سیدہ خیال کے ساتھ مریں گے اور اسی مقدس خیال کے ساتھ محشر ہوں گے تو عز و سعادت ابدی نصیب ہوگی۔

بلکہ دنیاوی معاملات میں بھی برزخ شیخ کی امداد سے ہم کو مفاد حاصل ہوتے ہیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ شیخ عنایت اللہ صاحب لعلقدار سیدن پوری حیدر بارگاہ دارثی کے فیک حلقہ گزشتہ تھے اور حضور قبلہ عالم بھی ان کے حال پر خاص توجہ فرمائے تھے حدیث والا میں متسبب ہوئے کہ تعلقات زمینداری ہمیشہ پیچیدہ رہتے ہیں لہذا کوئی اسم حلال مشکلات تعلیم پزیر کا درود کرواں آپ نے متبعم ہوں سے فرمایا شیخ حبی جب کوئی شکل پیش آئے تو ہمارا تصور کریا کر دو اور تصور کا قاعدہ تعلیم فرمایا شیخ صاحب موصوف نے ہمیشہ اس ہدایت دارثی پر عمل کیا اور مشکلات اور مہمتیں ان کو اسی تصویر شیخ کے تصرفات سے کامیابی ہوئی۔ ایک مرتبہ آپ کے تہند پوش معدوم شاہ صاحب نے عرض کیا کہ حسب ہدایت شب کو ذکر کرتا ہوں لیکن بعض روز بیکسوئی نہیں ہوتی۔ فرمایا تصور کیا کر دو۔ شاہ صاحب موصوف نے عرض کیا کس کا تصور کیا کر دوں۔ ارشاد ہوا جس کو زیادہ دوست رکھتے ہو۔ انھوں نے آپ کی جانب اشارہ کیا اور کہا میں اسی صورت کو زیادہ دوست رکھتا ہوں۔ حکم ہوا اسی صورت کا تصور کیا کر دو خیال بھی نچتے ہو جائے گا اور یہی صورت ہمیشہ ہمتارے ساتھ رہے گی۔

علیٰ ہذا ایک مرتبہ مولوی محمد کبلی صاحب دارثی وکیل دریں عظیم آباد خدمت افتدیں

عالم نے تو حضورؐ نے بحال شفقت فرمایا کہ دوسری سائب تم تصور کیا کرو وہی جیسا
موصوف نے درست بستر عرض کیا اگر اس کا تصور کروں اس وقت سرکار عالم پناہ نے
تجانب امیر مہتمم کے ساتھ پہرہ اقدس پر دست مبارک پھر کر فرمایا کہ اسی صورت کا تصور کیا کرو
ایک مرتبہ مولوی فضل الرحمن صاحب دار فنی عرف فضل میاں تھلن ہانگی پور نے بعض
کیا کہ کچھری میں ملازم ہوں مگر افسر ناخوش رہتا ہے فرمایا جب اس کے سامنے جاؤ ہمارے تصور
کو ردِ فتنو میاں کہتے تھے کہ میں نے اس ہدایت کی تعمیل کی۔ تین چار روز کے بعد اسی افسر نے
میری ترقی کے واسطے رپورٹ کی اور ہمیشہ مجھ کو اسی تصور کی برکت سے کامیابی ہوئی۔
ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم نے ایک ہندو دست گرفتہ کو تصور کی ہدایت فرما کر
رضعت کیا۔ اسی ہنگام میں فیض شاہ صاحب غلام خاص نے عرض کیا کہ مجھ کو بھی تصور
کرنے کا حکم ہو۔ فرمایا ہر وقت قلب میں محبوب کی صورت دیکھنے کی کوشش کرو اگر محبت
ہے تو برزخ قائم ہو جائے گی۔

ایک نو آموز حلقہ بگوش نے خدمت اقدس میں عرض کیا کہ بوجہ ہدایت تصور کرتا
ہوں لیکن کشف صورت کے ساتھ تو زاحجاب حائل ہو جاتا ہے حضور قبلہ عالم نے فرمایا
جب حجاب حائل ہو چند مرتبہ درود شریف پڑھ لیا کرو۔ صورت قائم ہونے لگے گی۔
اور اکثر سرکار عالم پناہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ عاشق کو ایک صورت کے سوا دوسری
صورت کا دیکھنا انرا م ہے لیکن قرینہ ہے کہ اس ارشاد کا روئے سخن ان بانبرا و متذنبوں
کی جانب ہو گا جن کے قلوب سوز محبت سے گداز تھے کیونکہ یہ مرتبہ عشاقی کا ہے کہ ماسوائے
یاد و جودات سے سرور کا نہیں رکھتے۔

اب ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضور قبلہ عالم نے تصور کا قاعدہ کیا تعلیم فرمایا اس
کی نسبت یہ عرض کروں گا کہ جس طرح ذکر اسم ذات کی تعلیم مختلف طور سے ہوئی اسی طرح
حضور قبلہ عالم نے اپنے غلاموں کی حالت و استعداد کے لحاظ سے تصورات کی تعلیم بھی مختلف طریقہ

شغل سلطان الاذکار | معجزہ حقیر قبلہ عالم نے اپنے مخصوص اور باخبر غلاموں کو شغل سلطان الاذکار بھی تعلیم فرمایا ہے۔ لیکن جس طرح تصور مطلوب کی ہدایت عام اور بیکسی تخصیص کے جملہ مترشذین کو ان کی استعداد کے اعتبار سے ہوئی وہ تعلیم شغل مذکور کی تعلیم میں نہیں ہے چند غلامان بارگاہ دار ثانی ایسے دیکھے ہیں جو شغل سلطان الاذکار کے صحیح معنی میں عامل تھے۔

لیکن شغل سلطان الاذکار کے معنائیں جس قدر ریاض طریقت کی تصنیفات میں منقول ہیں ان کے مطالعہ کو ظاہر ہوتا ہے کہ شغل جامع کمالات ہے اور اس کے چند مدائح ہیں اور درجہ آخر مخصوص مقررین بارگاہ حضرت احدیت کا مرتبہ ہر اوری شغل کا اصطلاح حضرات صوفیہ میں صحتِ سرمدی اور شغل بے شغلی ہی نام ہے اور فقرائے بند کے محاورہ میں سکو اتھہ کہتے ہیں۔ اس ممتاز شغل کی نوعیت اور حقیقت کو مشائخین عظام نے کمال وضاحت نقل فرمایا ہے اور اس کی تعلیم کے قواعد نہایت شرح و بسط کے ساتھ لکھے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح شغل اپنی نوعیت میں یگانہ وای طرح اس کا عمل نہایت دشوار ہے اور زمانہ دراز کی جدوجہد اور مسلسل سعی اور کوشش سے شاغل اس کے جملہ مدائح سے خبردار ہوتا ہے۔

مگر حقیر قبلہ عالم کے مخصوص طریقہ تعلیم میں یہ خصوصیت بدیہات سے دیکھی گئی ہے کہ شغل سلطان الاذکار کا قاعدہ بہت جلد اور نہایت آسانی سے طالب کے ایسا ذہن نشین ہو جاتا تھا کہ وہ اس پر عمل کرتا تھا اور اس کے اثرات سے کماحقہ آگاہ ہو جاتا تھا۔

چنانچہ سرکار عالم پناہ نے جس دستِ گرفتہ کو شغل سلطان الاذکار تعلیم فرمایا انہیں روز میں اس پر ابتدائی حالت طاری ہو گئی اور اس کے بطون سے آواز لطیف آنے لگی۔ بقول حافظ علیہ الرحمۃ۔

کس نہ انت کہ منز لگہ مقصود کجاست ایں قدر ہست کہ بانگِ جرس می آید
گو طالبین کی اس یافت اور کامیابی میں اس قدر جلد عجلت کا باعث یقینی جنس کے

سے فرمائی ہے۔

مگر ایک قاعدہ میں مساوات بھی ہے کہ ہدایت سب کو یکساں ہونی کو وقت تصور آگئیں
دیندگی جائیں۔ بلکہ قلب کی آنکھ کے سامنے ظاہری آنکھ سے بھی نمایاں صورت دیکھنے کی
مراولت کر دے۔

حقیقت یہ ہے کہ طریق محبت میں جس طرح ذکر کے واسطے کوئی قاعدہ بیان نہیں ہے
اسی طرح شغل کے واسطے بھی کوئی طریقہ مخصوص نہیں۔ شاغل کی حالت کے اعتبار سے کوئی طریقہ
بنا بھی دیا جاتا ہے۔ درنہ صحیح معنی میں اہل محبت کو ذکر و اشغال کا قاعدہ خود ان کا اضطراب
قلب بتا دیتا ہے کیونکہ محبت میں آرد نہیں ہے۔ طالب صادق یا مطلوب میں دہی کرتے ہیں
جوان کی سچی بے قراری ان سے کراتی ہے۔

چنانچہ اہل محبت کا تصور بھی بغیر کسی سچی اور کوشش کے یوں قائم ہو جاتا ہے کہ خزان محبوب
میں جب وہ زیادہ بیقرار ہوتے ہیں تو صورت محبوب کے خیال سے دل کو تسکین دیتے ہیں۔
اور رفتہ رفتہ صورت منصورہ ایسی قائم ہو جاتی ہے کہ موجودات میں بجز صورت محبوب ان
کو دوسری صورت نظر نہیں آتی۔

سرمیوں تو کر کر کر ادیوں بنائے جن نین ماں پیو لیس دوجے کون سائے
حالانکہ ارباب طریقت نے تصور کے قواعد مضبوط فرمائے ہیں اور بجائے خود وہ بہت
صحیح اور بکار آمد ہیں جن کے لئے ہنٹوری سہی اور کوشش کی ضرورت ہوتی ہے اور حد و جہر سے
تصور پختہ بھی ہو جاتا ہے مگر وہ تصور جو کہ تَعْيِشُونَ تَمُوتُونَ وَكُلُّ نَفْسٍ نَاطِقَةٌ تَبْتَغِي حُورًا کی
مصدق ہے۔ بجز محبت کے نہیں قائم ہوتا۔ کیونکہ تصور محبت کا نتیجہ ہے اس لئے محبت ہے تو
تصور بھی ہے اور محبت نہیں تو تصور بھی نہیں۔ اور محبت چونکہ دہی ہوتی ہے جو کسب سے
نہیں حاصل ہوتی پس وہ تصور جو عین محبت یا محبت کا ضمیمہ ہے کیونکہ کسی و کوشش سے
حاصل ہو سکتا ہے۔

نصرت باطنی کا اثر ہو گا۔ مگر بظاہر فائدہ بھی آسان تھا۔

مجاہدہ عام اب مجھ کو: لحاظ سلسلہ مضامین اس کا بھی ذکر کرنا لازمی ہے کہ حضور
قبلاً عالم نے مجاہدات کی نسبت ہم کو کیا ہدایت فرمائی اور ان ارشادات کی
تعمیل میں غلامانِ بارگاہِ وارثی نے کیا اور کس عنوان سے جدوجہد کی لیکن میرا خیال ہے
کہ جس قدر احکامِ مشعل بہ مجاہدت و فناء و قتل اہل ارادت کے حق میں صادر ہوئے ہیں ان
بہ تفصیل نقل کرنا محالات سے ہو کیونکہ کب اور کہاں اور کیسے کیا حکم ہوا اس کا مکمل علم شاید کسی کو نہ ہو گا۔
بلکہ ایسے فرمان جو بقندہ واقفیت صفحہ یا دیں محفوظ ہیں اور وہ بھی مختصر الفاظ میں اگر
نگارش ہوں تو باعتبار تعداد ان کی بھی گنجائش کے واسطے یہ مجبوراً کافی نہ ہو گا اس لئے چند
اخوانِ بہت کے مخصوص ریاضات اور مجاہدات کا نمونہ ذکر کرنا ہوں جس سے اندازہ ہو سکتا ہو
کہ غلامانِ وارثی کے اس کثیر التعداد گروہ میں کس قدر اہل مجاہدت گزرے اور کیسے کیسے
غیر معمولی مجاہدے انہوں نے کئے۔

لیکن قبل اس کے کہ وہ مجاہدے اور ان اہل مجاہدت کے واقعات نگارش کروں پہلے
ایک ایسے مجاہدے کا ذکر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جو کلیتہً حضور قبلاً عالم کے نصرفاتِ باطنی
کا اثر ہے اور جس میں فقط اتعمیم نظر آتی ہے اور جس کیلئے کسبِ کوشش کی ضرورت نہ زمان و مکان
کی قید اور اخیر کسی تخصیص کے حلقہ پرستارانِ بارگاہِ وارثی کو اس قدرتی مجاہدے سے
گہر تعلق ہے اور اس مجاہدے کو دل کا دائمِ محبت میں گرفتار ہونا کہتے ہیں۔

مگر غلامانِ وارثی کا یہ قلبی مجاہدہ گہر و نایکساں ہے لیکن بالمعنی اس قدر امتیاز
ضرور ہے کہ کسی کے قلب کو قابلِ برداشتِ صدماتِ محبت سے تعلق ہے اور کسی کا دل افراط
محبت سے ہمیشہ سرسیمہ اور رنجور رہتا ہے۔ یا اس کو یوں کہنا چاہیے کہ حضور قبلاً عالم کے
بعض حلقہ گزشتہ دل بیار دست بکاڑے کے مصداق ہیں کہ نبوی تعلقات کے ساتھ اثراتِ محبت کو
بھی متاثر ہیں اور بعض ارادتمند دل کو ایسا غلو اور انہماک ہے کہ وہ جاننا نہ ہر وقت شاہد

بے نیاز کے خیال میں محو اور مستغرق رہتے ہیں۔ چنانچہ غلامانِ وارثی کے اسی قلبی سرکار کو میں نے عام مجاہدہ کے نام سے تعبیر کیا ہے اور میرے خیال میں یہ دوامی صعوبت درحقیقت بہت بڑا مجاہدہ ہے۔

مگر شاید اربابِ ہوش و خرد محبت کے دل خراش اثرات کا ناقابلِ برداشت ہونا قبول نہ فرمائیں۔ اور اہل محبت کے اضطراب و اضطراب کا کوئی ایسا یہی ثبوت طلب کریں جس کو مشاہدہ سے تعلق ہو تو فی الحقیقت اس قلبی حالت کا عینی معائنہ کرنا ہمارے امکان سے باہر ہے۔ بجز یہ عرض کرنے کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔ مہرِ صفا: ذوقِ ابنِ مثنیٰ شناسی بخود لانا چاہیے اور ان کی یہ بے خبری اس وجہ سے نیچا بھی نہیں ہے کہ جو حضرات عیش و آرام سے دن رات ہمکنار رہتے ہیں وہ کس طرح اہل محبت کی دہائی صعوبت سے خبردار ہو سکتے ہیں۔ بقول

حافظ شیراز علیہ الرحمۃ: کجا دانند حال ما بسکسارانِ ساہلبا: اور

تراچہ غم کہ شب مادر ازمی گذرد کہ روزگار تو در خواب ناز می گذرد

حالانکہ اہل محبت کے اضطرابِ قلب کے نتائج اور آثار کا اکثر نمایاں طور پر اظہار ہوتا ہے مثلاً انھیں آنکھوں سے بعض مقدارِ حضرت کو پہلے خوش مذاق اور خوش پوشاک اور شاندار مکانوں میں رہتے دیکھنا لیکن انھیں کے دل کو جب فیضانِ وارثی نے دردِ محبت سے آشنا کیا تو بغیر کسی مجبوری کے وہی عیش پسند فقیرانہ لباس میں نظر آئے لہذا یہ انقلاب ان کے اضطرابِ قلب کا عریض اثر اور ان کی محبت کا صحیح نتیجہ ہے کہ خیالِ یار میں نہ دل بے قرار ہوتا۔ ان کی یہ حالت ہوتی ہے

منکہ ملول گشتے از نفس فرشتگان قال و مقال عالمی شہنوم برائے تو

چنانچہ جس کی کھلی ہر می تمثیل یہ ہے کہ ٹھاکر پنجم سنگھ صاحب وارثی رئیس ملاولی ضلع بین پوری جن کی فراخ حالی کا سب کو علم ہے کہ موصوف کی پہلی زندگی کسی امیرانہ زندگی جتنی کہ سنہ کو کوٹھی، عیش و آرام کا جملہ سامان، غذا لطیف، شکار کا شوق، سواری کے لئے متعدد قیمتی

گھوڑے، موٹر، ولایتی لینڈ وہر دقت موجود رہتی تھی مگر محبت کے جگر سوز اثرات سے ان کے قدیم عادات میں یہ انقلاب ہوا کہ ان کی شان امارت بجز اور فقر سے ان کا لباس تہنید سے مبدل ہو گیا۔ حتیٰ کہ نچم سنگھ سے وقار شاہ ہو گئے۔ اور عارضی امارت چھوڑ کر سرمدی افتخار اختیار کیا۔

علی ہذا سید محمد و اہم شاہ صاحب وارثی۔ رئیس مولانا نگر ضلع مولنگی رحمن کی جائداد کی آمدنی تقریباً بیس ہزار روپے سالانہ کی تھی فیضان دارنی نے باطنی شرف و افتخار جو کچھ انہیں مرحمت فرمایا ہوا اس کا تو علم نہیں مگر دیکھا یہ کہ موصوف دنیوی اقتدار سے بزار اور تعلقات موجودات سے دست بردار ہو کر محبت الہی کے جوش میں جب سے فیض تہنید پوش ہوئے اور مکان چھوڑ کر باغ میں گوشہ نشینی اختیار کی۔ آج تک باہر قدم نہیں رکھا۔ غرض اس مضمون کے واقعات بکثرت ہیں کہ محبت کے اثرات سے اکثر غلامانِ ماس تود مضطرب اور بے قرار ہوئے کہ ان کی تنظیم عادت میں انقلابِ عظیم ہو گیا اور یہی وقوع انقلاب ان کے اضطرابِ قلب کی بین دلیل ہے بلکہ محبت کی یہی تعریف ہے کیونکہ اصطلاح صوفیہ میں محب صادق کی اس باطنی کیفیت کو محبت کے نام سے تعبیر کرتے ہیں جو مطالعہ جمال یار کے لئے قلب کو الیہا مضطرب اور بے قرار کر دے کہ ماسوائے یار دنیا و مافیہا سے سروکار نہ رہے۔ چنانچہ صاحب احیاء العلوم کہتے ہیں کہ ابو محمد دیکم علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ محبت کی تعریف یہ ہے کہ دل میں وحشت پیدا ہو ماسوائے اللہ سے اور لغات اللہ میں ہے کہ خواجہ ابوبکر شبلی علیہ الرحمۃ نے محبت کی تعریف یہ فرمائی ہے کہ اپنی محبوب ترین چیزوں کا اٹھا کر نا اس کے لئے جس کو زیادہ دوست رکھتے ہو۔ اسکو محبت کہتے ہیں لہذا لَوْ اَلْبَزَحْتُ سَتَقِفُوا رِجَالًا تَحْتِ بُرُونٍ يَقُولُ لَـ

در مقاماتِ طریقت ہر کجا کہ دیکم سیر عافیت را بانظر بازی طلاق افتادہ بود
لیکن بایزید بسطامی علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ محبت اس کو کہتے ہیں کہ دنیا و مآخرت

کو بھول جائے۔ لہذا غور کیا جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ محبت کے اس اثر سے بھی حضور قبلہ
عالم کے اکثر ارادہ بقدر استعداد متاثر تھے۔ چنانچہ بعض ایسے ارباب علم جن کے تخرادر
نقدس کا شہرہ خطا۔ وہ مکتبہ نبویں جب داخل ہوئے تو یہ انقلاب رونما ہوا کہ یک فلم ان
کا علم و فضل خیال مہموم ہو گیا اور بجائے تخرک کے وہ ذی اساس حرف شناس بھی نہ رہے۔
چنانچہ مولوی عبدالکریم صاحب دار ثقی متوطن شیخپورہ ضلع مونگیر جو علامہ وقت تھے
لیکن جب فیضانِ دار ثقی نے ان کو محبت کا سبق پڑھایا تو مدحِ عالم سہو میں ایسے
مستغرق اور محو ہو گئے کہ بعد ازیں قاعدہ پڑھانے کی بھی صلاحیت نہ رہی آخر گونہ نشین
ہوئے اور اسی حالت میں داعی اجل کو لبیک کہا۔

معین امولانا ہدایت اللہ صاحب دار ثقی محدثِ سورتی جو مختلف علوم کے عالم
بلکہ ہفت زبان مشہور تھے مگر جب حضور قبلہ عالم کے حلقہ ارادت میں داخل ہوئے
اور صحیفہ عشق کی ورق گردانی کی تو ان کا کیف زبان حال سے کہتا تھا۔ جو پڑھا کھا
تھنا نیاز نے اسے صاف دل سے بھلا دیا۔

یہی حالت ملا علی الدین صاحب بغدادی کی ہوئی کہ کسی تقریب سے ہندوستان
آئے اور سرکارِ عالم پناہ کا نام نامی سنا تو پہلے مقرض ہوئے کچھ عرصہ بعد خوبی قسمت سے
حضور نصیب ہوئی تو حضور قبلہ عالم کی نظر عنایت نے یہ کرشمہ دکھایا کہ موصوف کے
قلب سے حجابِ علم الیا اٹھا کہ علماء لباس سے سبکدش ہو کر فقیر تنہند پوش ہو گئے بلند
شاہ خطاب ملا۔ اور ظاہری مشغلہ یہ بتایا گیا کہ پرانے جو توڑ کی مرمت کیا کر دو مگر چار پیسے
سے زیادہ مزدوری نہ کرنا وہ بھی بایں شرط کہ دو پیسے خیرات کر دو اور دو پیسے بسراوقات
ہو۔ چنانچہ موصوف نے تمام عمر یہی کیا۔ اور کبھی بچہ علم کا ذکر زبان پر نہیں لائے۔

بلکہ اکثر وہ علمائے ہند جو وید شاستر سے کما حقہ آگاہ اور اپنے مذہب کے پیشواؤں میں تھے لیکن محبتِ دلہر
ان کے انکس حالات زندگی میں انقلابِ عظیم واقع ہوا۔ مثلاً پندتِ رول صاحب دار ثقی جن کا پہلا نام

رام اذ نارسا شری تھا اور نہا کہ موصوفہ بطرح سنسکرت کے عامل تھے اسی طرح دھیان اور بھگین کے بھی عامل تھے جب حضور قبلہ عالم کے حلقہ غلامی میں داخل ہوئے اور محبت کا جاپ کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دستار فضیلت بیکار ثنابت ہوئی بن پرستی چھوڑ کر خدا پرستی اختیار کی اور تعلقات عالم سے دست بردار ہو کر نجاتیات ردولی شریعت میں قیام کیا۔

یہی صورت پنڈت سینا رام پوجاری معروف بہ دین محمد شاہ واری کی ہوئی کہ موصوفہ بہت خوش حال اور با کمال پنڈت تھے حضور قبلہ عالم کی قدمبوسی کو آئے دوران گفتگو میں آپ نے فرمایا "پنڈت جی برہم ہیچا لوز" موصوفہ نے عرض کیا دھرم اوتار پہچان لیا۔ ارشاد ہوا جاؤ۔ پھر ملاقات ہوگی۔ انھوں نے عرض کیا مہراج! جب تک نہیں پہچانا تھا تو تلاش میں در بدر مارا پھرتا تھا۔ جب پہچان چکا تو اب کہاں جاؤں آپ نے مسکرا کر خرقة فقر تفویض فرمایا۔ اور ہدایت کی پنڈت جی گھر نہ بنانا۔ سیاحت میں مرجانا۔ اور سات فاتے بھی ہوں تو ہاتھ نہ بھیلیانا۔

اسی طرح پنڈت دیندار شاہ صاحب کا واقعہ ہے۔ کہ پہلے آپ کا نام کیسورائو تھا اور ملک مالابار کے باشندے تھے۔ حالانکہ علوم مذہبی میں آپ کو فراغ کھنا۔ مگر تحقیق حق کا خیال ہمیشہ رہا جب سرکار عالم نپاہ کے حلقہ ارادت میں داخل ہوئے اور محبت کا سبق پڑھا تو نتیجہ یہ ہوا کہ طریق آبائی سے روگردانی کی اور قومی لباس سے سبکدوش ہو کر بارگاہ واری کے فیض تہنبد پوش ہو گئے۔ اور اب وطن اور اہل وطن سے دور دیوا شریعت میں شب و روز آستان بوسی کرتے ہیں۔

چنانچہ متعدد مثالیں ایسی ہیں کہ حضور قبلہ عالم کے سیکڑوں اراکین مذہب جو واقعی تعلیم یافتہ اور صاحب عقل دہوش تھے مگر مکتب واری میں تربیت پا کر محبت کے اثرات سے خود فراموش ہو گئے نہ طریق آبائی کا خیال رہا نہ وطن کا ملال ہوا۔ تمام عمر بے سرو سامان سیاحت میں سرگرداں رہے۔

الغرض اہل محبت کی زندگی ایسے اضطراب و انتشار میں گذرتی ہے کہ نہ دن کو چین نہ رات کو آرام۔ ہر وقت خیالِ یار میں مضطرب اور بیقرار رہتے ہیں اسی لئے میں نے محبت کو قلبی مجاہدہ کہا۔ اور چونکہ محبت کی ہدایت غلامانِ وارثی کو بطور تعلیم ہوئی ہے اس نسبت سے میں نے اس کو عام مجاہدہ کے نام سے تعبیر کیا۔ اور میں یہی عرض کروں گا کہ محبت درحقیقت غیر معمولی مجاہدہ ہے۔ **الْمَجَاهِدَةُ تَحْتَ طَبْعِ الْقَلْبِ عَنِ الْغَايَةِ**۔

مجاہدات | لیکن علاوہ اس عام مجاہدہ کے حضور قبلہ عالم نے اکثر ائمہ دین کو خاص خاص مجاہدات کی بھی ہدایت فرمائی جو مثلاً عظمت علی شاہ صاحبِ وارثی مولوی عبدالحی صاحبِ وارثی بکچوری اور عباس علی شاہ صاحبِ وارثی کو تفصیلِ غذائی ہدایت تھی اور مخدوم شاہ صاحبِ وارثی دریا بادی اور پیر شاہ صاحبِ وارثی مقیم ہرردی اور نمازی شاہ صاحبِ وارثی اور حاجی گھوڑے شاہ صاحبِ وارثی کو ترک لذات کا حکم تھا جو بہت سادی غذا کھاتے تھے اور ذائقہ نہیں لیتے تھے اور بعض کے واسطے ترک حیوانات کا فرمان تھا۔ جو بخمال احتیاط نمک سے یا پانی میں بھگو کے روٹی کھاتے تھے۔

بعض کو مسلسل روزہ رکھنے کا فرمان تھا۔ چنانچہ حاجی فیض شاہ وارثی خادم خاص نے حسبِ الحکم چھبیس سال تک اور ابوالحسن شاہ صاحبِ وارثی متوطن اٹامہ نے بارہ سال تک اور بالو کہنیا لال صاحبِ وارثی دیپل علیگر ٹھہ نے چودہ سال تک تو تیر روزہ اور حاجی مکی شاہ صاحبِ وارثی متوطن ضلع بارہ بکھی اور مسکین شاہ صاحبِ وارثی اور بی بی سکینہ صاحبہ وارثیہ دختر گلاب شاہ صاحبِ سکندر اگرہ اور حاجی رمضان شاہ وارثی متوطن فتحپور تمام عمر دائم الصوم رہے۔

اور درمی شاہ صاحبِ ترک وارثی۔ اور مسکین شاہ صاحبِ وارثی رئیس مصنافات الہ آباد دائم الصوم اور قائم اللیل تھے۔ اور بی بی نصین شاہ صاحبہ وارثیہ تاجبات اس کی پابند رہیں کہ دور و زمرت پانی سے افطار اور تیسرے روز بعد افطار کھانا کھاتی تھیں

اور حافظ احمد شاہ صاحب دارٹی اکبر آبادی نے بارہ سال تک نماز معکوس شب کو پڑھی اور شیخ مقصود علی شاہ صاحب دارٹی رئیس پتہ پور کو صلوٰۃ العشق کی مداومت کا حکم دیا اور مولوی برکات اللہ صاحب دارٹی متوطن سیلی بھیت کو روزانہ چوبیس ہزار چار سو مرتبہ درود شریف پڑھنے کا حکم دیا اور پھر میں ایک سیدانی بی بی دارتیبہ بھین ان کو کلمہ طیبہ کے ورد کا بایں شرط حکم تھا کہ ہر وقت با وضو پڑھا کر دچنانچہ دیکھا ہے کہ اس فرمان کی تعمیل میں وہ ضعیفہ اس قدر مہمک رہتی بھین کہ بات کرنا چھوڑ دی تھی اور کھانا بہ اصرار ایک وقت کھاتی بھین اس خیال سے کہ ورد میں نقصان نہ آئے۔

بعض کے لئے جاندار طواری کی امتناع اور سیاحت کا حکم قطعی تھا بعض ہر حال حج کرتے تھے بعض دن کو سوتے اور رات کو جاگتے تھے۔ چنانچہ یتیم شاہ صاحب جو بارگاہ دارٹی کے قدیم زہبند پوش فقیہ تھے چالیس سال تک شب بیدار رہے۔

اور میں نے اپنے والد سہ ماہیہ کہ ایک روز حضور قبلہ عالم لکھنؤ میں شاہ پیر محمد صاحب کے بیٹے پر بیٹھ دریا کی سر کر رہے تھے کہ ایک طالب خدا نے حاضر خدمت ہو کر انقطاع تعلقات کی استدعا کی۔ جناب حضرت نے اپنا متعلیٰ احرام اس کو تفویض فرمایا۔ اور بیدار شاہ خطاب مرحمت ہوا۔ اور ذکر اسدی تعلیم فرما کر ارشاد ہوا کہ رات دیدار کے واسطے ہے نہ خواب غفلت کے لئے یتیم شب کو آبادی کے باہر یہ ذکر بالجہر کیا کہ داد و جب تک جاؤ تو کلمہ طیبہ یا درود شریف کلام مسلسل رہے اور دن کو اگر نیند معلوم ہو تو اس طرح سونا کہ لوگوں کی گفتگو اور آواز رفتار بخوبی سنائی دے۔

اور حاجی موسیٰ شاہ صاحب دارٹی تادم داپسین کھڑے نہیں ہوئے۔ کیونکہ بوقت زہبند پوشی ان کو قناعت کی! میں الفاظ ہدایت ہوئی تھی کہ ”فقیر کو چاہیے کہ خدا کی کفالت پر بھروسہ کرے اور صبر سے بیٹھا رہے“

اور تھن بی بی صاحبہ دارشہ کو جب ہندو مت پر ہوا تو فرمایا تھا کہ "خدا ادا دے ہے ناگ
توڑ کر اس کے بھروسے پر بیٹھو" اس فرمان دارشی کی تعمیل میں وہ ثابت قدم عورت تیس
سال تک کھڑی نہیں ہوئی اور اسی حال میں داعی اجل کو لبیک کہا۔

اور بعض ارتمندوں کو پستی میں آنے کی مخالفت تھی جن کی زندگی ویران جنگلوں
اور غیر آباد پہاڑوں پر تھی۔ مثلاً جنگلی شاہ صاحب دارشی پیتے پور کے آگے ایک جنگل میں
عزت گزین تھے اور جمیل شاہ صاحب دارشی شملہ پر ایسے خطرناک مقام پر رہتے تھے۔
جو گزر گاہ عام نہ تھا۔ اور حافظ دوست محمد صاحب دارشی اجیر نرلین میں حافظ جمال
صاحب کے چلے کے قریب پہاڑ کے ایک درہ میں تاحیات مقیم رہے۔

بلکہ ہندوستان کے باہر بھی ایسے مجاہدین کو اتھوان ملت نے اکثر دیکھا ہے چنانچہ
محبت شاہ دارشی پنجابی جو بارگاہ دارشی کے قدیم خرقہ پوش فقیر ہیں بیان کرتے
تھے کہ سیاحت عراق میں زیارت عنیات عالیات کے بعد حیفہ سے بیروت جا رہا تھا۔ اور
اکرام علی شاہ صاحب جو مولانا فضل الرحمن صاحب علیہ الرحمۃ کے دست گزرتے تھے

مگر سرکار عالم پناہ نے بھی ان کو سیاحت کا حکم دیا تھا۔ بغداد سے میرے ہم سفر تھے۔ ہم
دو دن راستہ بھول کر ایسے مقام سے گزرے جہاں ایک قدیم مسجد تھی جس کا قطبی گوشہ
افتادہ تھا۔ اور صحن مسجد میں ایک حوض شفات پانی سے لبریز تھا۔ اس کے کنارے آرام
یونے کے لئے ہم بیٹھ گئے تھوڑے عرصے کے بعد استنجہ کی ضرورت میں باہر گیا۔ ہنوز فارغ
نہیں ہوا تھا کہ مسجد کے اسی شکستہ گوشہ سے نہایت خوش گوار خوشبو آئی میں نے اکرام علی شاہ صاحب

سے یہ عجیب و غریب واقعہ بیان کیا۔ اور کہا چلو دریافت کریں کلاس غیر معمولی اور دل آویز نکہت
کی واقعی حقیقت کیلئے۔ قریب جا کر یہ دیکھا کہ اس شکستہ گوشہ میں ایک غار بصورت تنہ خانہ
سے اور یہ خوشبو اسی میں سے آتی ہے جہاں غار کے اندر گئے تو دیکھا کہ ایک سن رسیدہ بزرگ بیٹھے
ہیں اور دفعتاً مجھ کو بہر بھی نظر آیا کہ حضور قبلہ عالم تشریف فرما ہیں اس خیال میں گو مجھ کو

محبوبیت تھی۔ مگر سلام کیا اور اشارہ پا کر بیٹھ گیا وہ بزرگ اکرام علی شاہ سے مستفسر حال پوچھا اور جب اٹھنے لگا تو گفتگو میں سرکار عالم پناہ کا نام نامی آیا۔ تو موصوف نے فیرت مزاج دریافت کی متوجہ ہو کر اکرام علی شاہ صاحب نے عرض کیا کہ آپ کو حضور اقدس سے واقفیت کب و کب نہ ہوئی۔ ممدوح نے ایک آہ سرود کے ساتھ کہا کہ بیشواے برحق کی عمر چودہ پندرہ سال کی تھی۔ جب یہ گنہگار حلفہ غلامی میں داخل ہوا تھا۔ اور شاہ جہاں پور سے یہاں تک ہمراہ رکاب آیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ تم یہیں بیٹھو۔ ہم آئیں گے۔ میں نے اس وقت سے اس غار میں اپنے خضر راہ کا منتظر بیٹھا ہوں۔

بعض اراد مندوں کو اپنی بیماری کا علاج بلکہ اس کی تکلیف کا اظہار کرنا بھی ممنوع تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم حاجی محمد اسماعیل صاحب دار ثانی رمین لچھی ضلع پٹنہ کے مکان پر قیام پذیر تھے کہ ایک شخص معمر مگر دیہہ صورت فقیرانہ لباس میں جو اظہار ہر زندہ اور تعلیم یافتہ معلوم ہوتے تھے حاضر خدمت ہوئے جن کو پہلے نہیں دیکھا تھا لیکن ان کا انداز حاضری اور طرز ادب کہتا تھا کہ یہ بارگاہ دار ثانی کے حلفہ گدش میں۔ حضور قبلہ عالم نے بحکال عنایت فرمایا کہ کنور جی کہاں سے آتے ہو انہوں نے دست بستہ عرض کیا اُن داتا امیر سے آ رہا ہوں آپ نے شیخ محمد اسماعیل صاحب فرمایا ان کو ٹھہراؤ اور کھانے کا انتظام کرو۔ شب کو معلوم ہوا کہ کنور جی بیمار ہو گئے ہیں حکیم مرزا یعقوب بیگ صاحب درویش جو حضور کے ہمراہ رکاب تھے فوراً گئے اور مریض دیکھ کر مستفسر حال ہوئے۔ مگر بجائے کسی مہارت کے کنور جی نے بحکال الطہیان یہ کہا کہ گرد کی دیا سے اچھا ہوں۔

لیکن ان کے کرب و اضطراب سے ظاہر ہوتا تھا کہ سخت تکلیف ہے کیونکہ بارہ بار چوڑے کارنگ سفیر ہو جانا تھا حکیم صاحب موصوف نے ریاقت و دھجک کر حب بلین کھانا چاہی۔ انہوں نے اس کے کھانے سے بھی قطعی انکار کیا اور کہا حکیم صاحب مجھ کو میرے حال پر چھوڑ دیجئے اس لئے کہ مجھے کسی تکلیف کی شکایت نہیں ہے البتہ گرد کی عنایت و کار ہے

صبح کو حکیم صاحب نے سرکار عالم پناہ سے یہ واقعہ عرض کیا۔ آپ نے مسکرائے فرمایا۔
 یعقوب دہا کبھی اپنی تکلیف نہ بیان کریں گے اور نہ کوئی دوا کھائیں گے یہ راجہ کے بیٹے ہیں
 جب ہم پنجاب گئے تھے اس وقت سے گھر بار چھوڑ کر فقیر ہو گئے اور بغیر کسی مزدور کے یہ
 بستی میں نہیں جاتے اور نہ رخ و راحت کو کیاں اور درد و دوا کو ایک سمجھتے ہیں اور ہر حال میں
 منشاۓ الہی کے آگے سرنگوں رہتے ہیں اور دوسرے روز اپنا ستمل احرام مرحمت فرما کر کوثر جی
 کو رخصت کر دیا۔

علی ہذا اس مضمون کے واقعات اور بھی ہیں جن کو بخوف طوالت نہیں لکھتا ہوں
 لیکن احمد شاہ صاحب دار ثنی جو در بھنگہ میں ایک مقتدر خاندان کے رکن تھے اور شاہ
 میں جن کو حضور قبلہ عالم نے اپنی عنایت سے خزانہ فقر مرحمت فرمایا تھا۔ ان کو جس غیر معمولی
 عنوان سے جس مجاہدہ کی ہدایت ہوئی اس کا خلاصہ طور پر ذکر کرنا مناسب ہے تاہم یہ کہ
 اس سے علاوہ الٰہی شان ہدایت کے۔ آپ کے تصرف باطنی کی قوت کاملہ اور اختیار اتم کا
 بھی نمایاں طور پر اظہار ہوتا ہے۔

چنانچہ احمد شاہ صاحب کی نشوونما چونکہ خوشحال گھر میں ہوئی اور زندگی کا پہلا
 حصہ راحت و آرام میں گزرا تھا۔ اس لحاظ سے ان کی علالت کبھی امتیاز سے خالی نہ تھی
 چنانچہ ایک زمانہ میں ڈاکٹر کی تکلیف سے بہت بے چین تھے علاج اعلیٰ پیمانہ پر ہو رہا تھا۔
 اور ان کے والد ماجد و احد علی خالص صاحب دار ثنی بیدریغ روپیہ صرف کر رہے تھے۔
 اسی دوران میں سرکار عالم پناہ بانجھی پور تشریف لے گئے تو قرب دجوار کے مترشین
 شوق زیارت میں حاضر ہوئے۔ منظر ان کے احمد شاہ صاحب بھی بانجھی پور لے آئے اور ایک
 روز حسب معمول شب کو تہہ بوسی کے لئے حاضر خدمت ہوئے تو اس وقت مریدین کا
 مجمع تھا۔ یہ بھی ایک گوشہ میں علیحدہ بیٹھ گئے۔ اٹھائے گفتگو میں حضور قبلہ عالم نے
 مہصدقہ گفتہ آید در حدیث دیگران یہ فرمایا کہ ایک شاہ صاحب کی میٹھ میں زخم تھا۔

جس کو کرتے سے وہ پوشیدہ رکھتے تھے لوگوں نے دریافت کیا کہ آپاس کا علاج کیوں نہیں کرتے۔ شاہ صابر نے کہا کہ یہ خوف خدا کا بھیجا ہوا ہے۔ کیا تم چاہتے ہو کہ اس عطیہ الہی کو نفرت کی نگاہ سے دیکھو اور اس کے خوشگوار اثرات کو تکلیف اور صعوبت سمجھ کر بجائے شکر کے شکایت کروں۔ اور اس کے زوال کے لئے غیر خدا سے استعانت چاہوں جو دعویٰ محبت کے صریح خلاف ہے۔

زخمِ دل منظرِ مبادیہ شود ہشیارباش کایں جراحت یادگار نادکبشرگانِ ادرست
یہ فرما کر ارشاد ہوا کہ احد شاہ سمجھ گئے۔ احد شاہ سمجھ گئے۔ احد شاہ نے کھڑے ہو کر سلام کیا۔ اور دست بستہ عرض کیا کہ حضور سمجھ گیا۔ لیکن اس گنہگار غلام کی استدعا ہے کہ پنجتن پاک کے صدقہیں توفیق بھی مرحمت ہو۔

اس وقت سے احد شاہ صاحب نے تادمِ دل پس یکسی بیماری کا علاج کیا اور اس کی تکلیف کا ذکر کیا۔ حالانکہ موصوف اکثر بیمار ہوئے بلکہ بعض تکلیف دہ امراض میں تازلیت مبتلا رہے۔ مگر اس فرمان بردار نے نہایت ضبط و تحمل سے اپنے آقائے ناز کے اس حکم کی چونتیس سال تعمیل کی۔ اور ۱۳۲۶ھ ہجری میں بوا سیر کا زخم لے کر دنیا سے روانہ ہوا۔

لصانین حضرات صوفیہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مشرب خاص اہل محبت کا ہے کیونکہ امام شعرانی علیہ الرحمۃ نے طبقات الکبریٰ میں لکھا ہے کہ ابو محمد ویم علیہ الرحمۃ سے دریافت کیا کہ محبت کی تعریف کیا ہے آپ نے فرمایا: **هِيَ الْمَوَافَقَةُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ**۔ یعنی ہر حال میں منشاء الہی کی موافقت کرنے کو محبت کہتے ہیں۔

علیٰ ہذا بعض مترشدین بایں حنیفاط گوشہ نشین تھے کہ بحر چند افراد کے صحبت احباب سے بھی احتراز کرتے تھے اور بجز کسی خاص مزدورت کے کہیں نہ جاتے تھے۔ اور بعض کے واسطے حضور قبلہ عالم نے اس مجاہدہ کو اور زیادہ اہم اور دشوار کر دیا تھا۔

جو ناقابل برداشت معلوم ہوتا ہے، مگر آپ کی توجہ خاص نے ان گوشہ نشینوں کو ایسا منبسط و متخل مرحمت فرمایا کہ انھوں نے کبمال ثبات و استقلال اس کی بھی تعمیل کی۔ جیسا کہ بدنام شاہ صاحب وارثی متوطن کھیولی ضلع بارہ بنگی کا واقعہ ہے کہ موصوف پہلے خادم خاص کے عہدہ پر مامور تھے لیکن جب ان کو گوشہ نشینی کا حکم ہوا تو حضور قبلہ عالم نے ان سے یہ وعدہ فرمایا کہ جب ہم دیو سی (شرلیف) آئیں گے تو تم سے مزدور ملاقات کریں گے مگر کوئی احتیاج کیوں نہ ہو۔ تم دروازہ اپنا بند رکھنا۔ جب ہم آئیں اس روز کھولنا۔ اس مجاہد نے یہی کیا کہ جب حضور تشریف لائے تو دروازہ کھولا۔ اور اس روز جو سامان بہم پہنچا وہ آپ کی دعوت میں بھی صرف ہوا۔ اور جس قدر باقی رہا اس میں اپنی بسر و ذات اس وقت تک کرتے تھے جب چارہ ماہ کے بعد سرکار عالم پناہ و دوبارہ تشریف لاتے تھے اور اکثر یہ ہوا ہے کہ سامان کم بچا تو اس قانع اور صابر مجاہد نے مٹی کھا کر وہ دن گزار دیئے مگر دروازہ نہیں کھولا۔ اور سولہ سال تک اپنے آقائے نادر کے حکم کی کبمال احتیاط تعمیل کی اور اسی حالت میں جان بحق تسلیم ہوا۔

اور بعض حلقہ بگوش حسب الحکم تمام عمر خاموش رہے چنانچہ ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم نے فرمایا کہ سفر حجاز میں ایک بہرے مولوی صاحب سے ملاقات ہو گئی تھی جو اپنے تخر کے جوش میں اکثر علمائے منتقدین پر اعتراض کرتے تھے کہ فلاں عالم ضعیف الرائے تھے جنہوں نے اس مسئلہ میں غلطی کی اور فلاں عالم کا حافظہ درست نہ تھا جن سے فتنے میں لڑائی ہوئی اتفاق سے ایک روز مولوی صاحب نے دوران گفتگو میں یہ کہا کہ خدا کا شکر ہے کہ نقل سماعت کی دجہ سے میں کسی کی عنیت نہیں سنتا۔ ہم نے کہا مولوی صاحب مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح آپ کسی کی عنیت سنتے نہیں ہیں اسی طرح عنیت کیا بھی نہ کیجئے اور خاموش مجائے اور بجائے باتیں کرنے کے ہر وقت درود تشریف پڑھایکجئے۔

یہ سنکر مولوی صاحب کیف ہو گئے اور اس وقت سے اس طرح چپ ہوئے

کسی ضرورت کے واسطے اشارہ بھی نہیں کرتے تھے۔ اور لوگ ان کی خدمت کرتے تھے۔
غالب

تباہ چہرہ ضیائش دیدہ انی بلطف نکتہ گرانی ربائے گوش صمیم
یہ واقعہ بھی مہر حضرات سے سنا ہے کہ لکھنؤ میں ایک تہ بند پوش حضور قبلہ عالم کے
حکم سے خاموش رہتے تھے اور علماء کے عذر میں ان کو مجبور سمجھ کر یا عینوں نے پکڑا اور
جوابات دریافت کی انھوں نے جواب نہیں دیا۔ جتنی کہ سنگین کی لڑک سے ان کو زخمی کیا۔ مگر
انھوں نے جان دیدی لیکن پھر رائے برحق نے جو مہر خاموشی لگا دی تھی اس کو نہیں توڑا
جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی قبر زیارت گاہ خاص دعام ہو گئی۔

ایک مرتبہ علی گڑھ کے قیام میں حضور قبلہ عالم نے ایک معترض کو جو نزاح دہلی کے
باشندے اور صاحب کیفیت بزرگ تھے خرقة فقر تلقیض فرمایا اور ذکر اللہ شاہ ان کو خطاب
مرحمت ہوا۔ اور ارشاد ہوا کہ کسی سے بات کر دے کسی کی بات سنو۔ اور ہمہ وقت شمار الفاس
میں مشغول رہو۔ اس وقت سے لوگ ان کو چپ شاہ کہنے لگے۔

اور بعض کے واسطے اسی خاموشی کا حکم ایسے پر اسرار الفاظ میں صادر ہوا جس کی حقیقت
اور ماہیت سمجھنے میں ہمارا فہم داور اقل صر ہے جیسے عبدالرزاق شاہ صاحب دارثی جو
موضع کھپولی ضلع بارہ بنکی کے رئیس تھے مگر ان کا قیام اکثر بارہ ضلع پٹنہ میں زیادہ رہتا تھا
ان کو سرکار عالم پناہ نے خاموشی کا حکم دیا۔ اس وقت سے موصوف ضرورت کے وقت
لکھکر یا اشارہ سے کام لیتے تھے مگر ان کی یہ تکلیف دیکھ کر ان کے احباب کو افسوس ہوتا تھا
کچھ عرصہ کے بعد جب حضور قبلہ عالم پھر بائگی پور تشریف لے گئے تو وہاں کے مخصوص ملازمین
نے متفق ہو کر عبدالرزاق شاہ صاحب کی تکلیف کا اظہار کیا اور ملتی ہوئے کہ صرف ضرورت
کے وقت بات کرنے کی اجازت ہو جائے آپ نے تھوڑے تامل کے بعد عبدالرزاق صاحب
سے مخاطب ہو کر فرمایا کیا تم کو تکلیف ہوتی ہے۔ موصوف نے شرم سے سر نیچا کر لیا۔

یہ دیکھ کر حضور نے فرمایا کہ عبد الرزاق اب بہتیارا بولنا دھند رسی کے خلاف ہے۔
بلکہ اشارہ بھی نہ کیا کرو اور لکھنا بھی چھوڑ دو۔ اور تو یہ حکم سن کر عبد الرزاق شاہ صاحب
ساکت اور آبدیدہ ہوئے۔ اور ادھر شانِ مجہوبیت کے جوش میں سرکارِ عالم پناہ نے یہ
فرمایا۔ عبد الرزاق اس تھوڑی زندگی کو یونہی کاٹ دو دھند رسی اسی میں ہے کہ اب
مرنے کے وقت بھی کوئی کلمہ زبان سے نہ لکے اور قبر میں پھرین سوال کریں تو اس کا بھی
جواب نہ ملے۔ بلکہ حشر میں خدا کے سامنے بھی خاموش رہنا۔

حضور قبلہ عالم کا یہ ارشاد گو معمولی الفاظ کے پردے میں ہے مگر معلوم نہیں کہ اس
زبان سے اور کس حالت میں یہ حکم صادر فرمایا تھا کہ آپ کی عظمت و جلالت کا ایسا رعب
طاری ہو کہ جملہ حاضرینِ ساکت اور سرنگوں ہو گئے۔ اور جنابِ دالاکے ارشاد کا یہ حصہ کہ اس
تھوڑی زندگی کو یونہی کاٹ دو اس کا بھی اظہار ہو گیا کہ چھہہینے کے اندر عبد الرزاق شاہ
نے بہادر علی خان صاحب خان بہادر رئیس باڑہ کے مکان پر انتقال کیا۔

اور حضور قبلہ عالم نے اپنے قدیم تہذیب پوش مستقیم شاہ صاحب کو قطعی حکم دیا کہ وجوہات
عالم میں کسی چیز کو نہ دیکھو۔ چنانچہ اس صاحبِ بصیرت نے جملہ اشعارِ عالم کی رویت سے ایسا
احتراز کیا کہ ہنر سال تک اس فرمانِ وارثی کی تعمیل میں آنکھیں بند رکھیں۔ پہلے اجیر شریف
کے معروف پہاڑ مدار ٹیکری پر چالیس برس قیام کیا۔ بعد ازاں تینتیس سال مدار دروازہ کے
قریب زندگی بسر کی اور ایک سو دس سال کی عمر ختم کر کے ۱۲۳۵ ہجری میں راہی ملک بقا
ہوئے جن کی اجیر شریف میں غیر معمولی شہرت تھی۔

میں نے معتبر ذریعے سے سنا ہے کہ سرکارِ عالم پناہ نے جب حجاز کا دور سفر کیا تو مستقیم
شاہ ہمراہ رکاب تھے اور یہ تو خود حضور نے مجھ سے فرمایا کہ مستقیم شاہ قدیم
تہذیب پوش ہیں ساٹھ برس ہوئے جب مدار ٹیکری پر ان کو بٹھایا تو ہم سے یہ خواہش
کی کہ ایک مرتبہ اپنی صورت دکھا دو۔ ہم نے صورت تو دکھا دی مگر یہ کہا کہ اب دنیا کی

کسی چیز کو نہ دیکھنا۔ جب سے انھوں نے آنکھیں بند کر لی ہیں اور وضع کے پابند ہیں۔ انھوں نے اکیر کھائی ہے۔ اور اکیر بنانا بھی جانتے ہیں۔

یہ غیر معمولی مجاہدہ جس کی تعمیل بمقتضائے قوت بشری محالات سے معلوم ہوتی ہے مگر سرکار عالم پناہ کے تصرفات باطنی کی یہ شان تھی کہ کیکلانی غلام نے بحال ضبط و استقلال حسب ارشاد تہتر سال تک خلوات فطرت انسانی آنکھ نہیں کھولی اور دنیا کی کسی چیز کو نہیں دیکھا۔

اور حضورؐ انہیں کرنے سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ حضورؐ قبلہ علم نے جو اپنے ارادہ مندوں کو عام طور پر تعلیم فرمائی تھی کہ محبت کرو اور اپنے غلاموں کا مشیبت عین محبت بخیز کیا تھا تو اسی مناسبت سے جملہ مسترشدین کو ان کی یافت اور استعداد کے لحاظ سے اذکار و اشغال، ریاضات و مجاہدات کی تعلیم بھی فرمائی۔ چنانچہ مستقیم شاہ صاحب کے اس مجاہدہ کو بھی محبت کے کامل مناسبت اس لئے ہے کہ محبت و حق کا تقاضا یہی ہے کہ محب کو موجودات عالم میں ماسوائے محبوب کچھ نہ دکھائی دے۔ چنانچہ حضورؐ کے اس مصدقہ ارشاد کا یہی مفہوم ہے کہ محبت میں انسان اندھا ہوتا ہے اور شیخ اکبر محمدی الدین عربی علیہ السلام نے فتوحات مکیہ میں محبت کی یہی تشریح بھی ہے کہ محبت میں انسان اندھا ہو گا اور کچھ نہ دیکھے گا۔ ہمارے زمانے کا دل نے مستقیم شاہ صاحب سے وہی مجاہدہ کر لیا جس کو درحقیقت محبت سے کلیتہً سرور کا رکھنا۔

اور دوسرے دست گرفتہ کے واسطے حضورؐ قبلہ عالم نے بالکل اس مجاہدہ کے برعکس اور اس سے بہت زیادہ دشوار اور قابل برداشت مجاہدہ بخیز فرمایا جو ہر یک خلوت بشری کے خلوات ہے کہ حافظ گلاب شاہ صاحب وارثی ساکن اگرہ کثرۃ مداری خاں کو یہ حکم قطعی دیا کہ کسی وقت آنکھیں نہ بند کرو۔ شب درود ایک نشست سے میٹھا اور ہمیشہ بیدار رہو اور جو کچھ خدا دکھائے دیکھو اور صن کان فی ہذہ اعلیٰ فہو فیہ لا خیر فیہ، یعنی خدا کا مصداق نہ ہو اور ہمہ وقت کی معروضیت کے واسطے شغل سلطان اللہ کا تعلیم فرمایا۔ چنانچہ چالیس سال تک سرکار عالم پناہ کا وہ سچا فرمان بردار ایک پتہ کا کیکلانی تھا جس

کھولے اسی طرز سے عالم حیرت میں بیٹھا رہا جس کی ہدایت مجموعی سے صفات ظاہر ہونا تھا کہ یہ جن شناس حضرت احدیت کی قدر کا مکملہ کا کوئی عجیب و غریب کرشمہ دیکھ رہا ہے اور اسی حالت خوبیت میں وہ جانثار دار ثقی قیدستی سے آزاد ہو کر جوار شہادت حق کی سر میں مصروف تھا۔ یہ مجاہدہ اپنی نوعیت میں البتہ فرد ہے کہ شاید دو چار صدیوں کے انداز کی مثال ملنا ناممکن اور محال ہے لیکن حافظ گلاب شاہ صاحب نے اس اہم ترین مجاہدہ کی جو تکمیل تعمیل کی ان کی اس کامیابی کی واقعی حقیقت یہ تھی کہ جس خیال کے موصوف کو شب و روز بیدار رکھا وہ شمرہ تھا اسی محبت کامل کا جس کی حضور قبلہ عالم نے اپنے غلاموں کو عام طور پر یہ ہدایت فرمائی تھی کیونکہ محبت کا ایک شہر خاصہ خفین جہرام بھی ہے دوسرے سوائے درد محبت کے اور کسی دوسری قوت سے ممکن نہ تھا کہ خلاف فطرت انسانی چولیس سال تک اس اہم اور دشوار مجاہدہ کی تعمیل گلاب شاہ سے ہوتی۔ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ جملہ کرشمے اسی صاحب قدرت کی قوت کے ہیں جو ایسے مجاہدات کا حکم دیتا تھا۔ مَا ذَرَمْنٰتْ اِذْ ذَرَمْنٰتْ وَلَیْسَ اِلَّا اللّٰہُ رَحْمٰی۔

گلاب شاہ کے مجاہدہ سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ واقعی بادیان راہ طریقت، سالک کی باطنی ماہیت کو دیکھتے۔ اور اسی اعتبار سے اس کی تعلیم و تربیت فرماتے تھے۔ جیسا کہ حضور قبلہ عالم نے اپنے دونوں مریدوں کا روحانی علاج و تدویر پر کیا۔ کہ ایک دست گرفتہ کیواسطے اشیار عالم کا دیکھنا ممنوع گردانا۔ اور دوسرے فرمان بردار کو حکم دیا کہ آنکھ بند نہ کرنا اور ہر دو مرضا نے چونکہ طیب حاذق کا نسخہ استعمال کیا۔ اسلئے دونوں کامیاب اور فائز الملام ہوئے۔ لیکن خدا بخش صاحب وارثی کا مجاہدہ اور بھی زیادہ عجیب تھا جس کی پوری تفصیل نگارش ہو تو طوالت کا خوف ہے حالانکہ موصوف کا تذکرہ عبرت انگیز اور سبق آمیز ضرور ہے۔ مگر خلاصہ اس کا یہ ہے کہ سرکار عالم پناہ نے ان کو موضع پیندہ بارہ نکی میں نبی کے بارہ چند شرائط کے ساتھ گوشہ نشین فرمایا جن میں سے بعض احکام یہ تھے کہ اول بہت مختصر مقام

محدود فرما کر ارشاد ہوا کہ اس کے باہر نہ قدم رکھنا۔ ددم یہ کہ مکان میں نہ رہنا دشت کے نیچے زندگی بسر کرنا۔ سوم یہ شرط بہت دشوار تھی کہ حیوانات کے ساتھ ترک نباتات بھی لازم گردانا درنمک کا استعمال بھی ممنوع فرمایا۔ ناظرین کو یہ سن کر تعجب ہو گا کہ سات برس تک خدا بخش شاہ صاحب اس فرمان وارثی کی تعمیل یوں کرتے رہے کہ جب زیادہ اشتہا ہوتی تھی تو پانی میں راکھ گھول کر پی لیتے تھے۔

مگر اس کے بعد شفقت وارثی نے اس قدر آسانی فرمائی کہ بغیر کسی تحریک کے ایک روز ارشاد ہوا کہ اس محدود مقام میں جو نباتات خود رو ہوں یا لال دانہ بلا طلب کسی نے جائے توفیر شرکت نمک کھالیا کر دے۔ غرض چھتیس سال تک ان کی خوراک میں اس محدود مقام کی گھاس رہی جس کو جوش کر کے پی لیتے تھے۔ یا کبھی کبھی لال دانہ اگر اس جنگل میں میٹھی دے گیا تو کھالیا کرتے تھے۔

حالانکہ خدا بخش شاہ صاحب معمولی طبقے کے بے پڑھے شخص تھے مگر علاوہ اور صفات کے جن کا ذکر یہاں کیا گیا۔ ان کی قناعت اور استقامت ہی ان کے اظہار منزلت کے لئے کافی دلیل ہے کہ اس غیر معمولی مجاہدہ کی تعمیل کس ذہیری اور جوانمردی سے کی جس کے خیال سے دل لرزتا ہے۔

مگر میں پھر وہی عرض کروں گا کہ خدا بخش شاہ کی یہ قوت نہ تھی کہ اس ناقابل برداشت بلکہ خلاف فطرت انسانی مجاہدہ کی تعمیل کرتے۔ اور جو کچھ کیا یہ اسی محبت کا کرشمہ تھا جو فیضان وارثی نے اپنے غلاموں کو تفویض فرمائی ہے جس نے خدا بخش شاہ کی طلب کو طلب صادق بنایا کہ موصوف خودی سے بے خود ہو کر خواہشات انانی سے قطفافلغ ہوئے اور مطلوب حقیقی کی ہستی کے آگے اپنی ہستی کو عنیت و نابود کیا۔

الغرض اس سلسلہ میں چند اخوان ملت کی مجاہدت کا میں نے تمثیلاً ذکر کیا اور نہ حضور مجملہ عالم کے متعدد اراکتمندوں نے ایسے ایسے ناقابل برداشت مجاہدے کئے ہیں جو یقینی

قوت بشری سے باہر اور حریک فطرت انسان کے خلاف تھے مگر طوالت کے خوف سے ان کی مزاحمت نہ کر سکا۔

اصول ایمان و اسلام اعلیٰ ہذا دستور قبلہ عالم نے ہم کو وہ مذہبی اصول بھی جن کو ایمان سے گہرا لعلق اور اسلام سے پورا راسخ و کاربے اس طرح تعلیم فرمائے کہ ہماری حالت اور استعداد کے اعتبار سے ان کی حقیقت اور ماہیت کا دقیق فاسفہ نہایت آسان اور بانحاورہ الفاظ میں بکمال شفقت سمجھایا۔

چنانچہ یہ عام دستور تھا کہ جس طرح بغیر کسی تخصیص اور امتیاز کے جملہ مردین و معتقدین کو خدمت اقدس میں باریابی اور قدمبرسی کا شرف ضرور حاصل ہوتا تھا اسی طرح یہ بھی خاص پرورش تھی کہ باوجود دائمی محبت کے برحق خلق عظیم سیدئہ آپ نے تیر تکلیف گداز فرمائی کہ ہر امیر و غریب سے مخاطب ہو کر اس کی تسکین و تسفی کے واسطے کچھ کلمات ضرور ارشاد فرمائے یا اس کی طلب کے لحاظ سے اس کو کوئی ہدایت ایسی کی گئی جو اس کے درد کی خاص دوا ہوئی۔ مثلاً کسی کو اسی قدر فرما کر رحمت کیا کہ اچھا جاؤ! پھر ملاقات ہوگی۔ یا اس کو انگلیں اور اکبدیدہ دیکھا تو یہ ارشاد ہوا گمراہ نہ ہیں۔ فلاں موقع پر پھر آجانا۔ یا اور زیادہ عنایت منظور ہوئی تو یہ فرمایا: فلاں تاریخ تمہاری بستی کے قریب ہم آئیں گے۔ تم بھی وہاں آجانا۔

اور کبھی کسی کے واسطے عزت افزائی کے طہ پر یہ ارشاد ہوتا تھا کہ یہ وضع کے پابند ہیں یا خادم سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ یہ مہمان کی بہت کشادہ پیشانی سے خاطر کہتے ہیں۔ یا یہ ارشاد ہوا کہ اہل بستی ان کی عزت کرتے ہیں۔ اور کسی دل گرفتہ سے یہ فرماتے تھے کہ اگر خیال پختہ اور محبت صادق ہو اس کے لئے خزان بھی عین وصال ہو اور کسی سے یہ فرماتے تھے کہ جاؤ اگر محبت ہے تو ہم تمہارے ساتھ ہیں۔ کسی سے فرماتے تھے کہ یہ ہنہشیل رح ہے کہ محبت سے خدا ملتا ہے۔

اور اگر کسی کو کوئی خاص ہدایت فرمائی تو وہ بھی اس سادگی اور بے تکلف طریقہ سے حجاب اور تخلیک کی نوبت بہت کم آتی تھی مگر اس ہدایت کے انداز دہ کئے یا شکل احاطہ پرورش یا بصورت تنگم و ناکید ہوتی تھی۔ اور چند روز میں اس کا بھی اندازہ ہو جاتا تھا کہ اس ہدایت سے مترشدین نے فائدہ حاصل کیا۔ کیونکہ اکثر طالبین متبحر بعض خاموش۔ بعض کیفیت بعض بروقت آبدیدہ رہتے تھے اور ان کے عادات روزمرہ میں نمایاں طور پر انقلاب ہو جاتا تھا۔ بلکہ ان کی اس غیر معمولی حالت سے اگر یہ بھی سمجھا جائے تو بے جا نہ ہوگا کہ ان کے قلبی کیفیات بھی مہل ہو جاتے ہوں گے۔

مگر ایسے ارشادات دہ ہوتے تھے جن میں ریاضت و مجاہدت کا حکم خاص اور قطعی ہونا تھا یا صفات عشق اور برکات محبت کے حقائق و دقائق کا ذکر آپ فرماتے تھے اسی وجہ سے وہ احکام بجائے تعلیم کے شخصی اور انفرادی حیثیت رکھتے ہیں اور اسی لحاظ سے ان کا اعادہ بھی نہیں کیا جاتا۔

غرض یہ معلوم ہو جانے کے بعد کہ بارگاہِ دارثی میں ہدایت کے واسطے زمانہ مکان کی قید نہ کسی شخصیت اور امتیاز کی تخصیص تھی۔ جب اور جس کی استغداد جس ہدایت کے لائق دیکھی اس کو وہی حکم ہوا۔ جس کا وہ اہل تھا۔

اب یہ امر قابل غور ہے کہ حضور قبلہ عالم نے تقریباً ستر سال تک مسلسل خلق اللہ کی ہدایت فرمائی اور دورانِ سیاحت میں مختلف مقامات بلکہ مختلف ممالک میں مختلف اقسام کے مختلف الخیاں مترشدین کو اپنے فیضان سے مستفیض فرمایا۔ لہذا آپ کے کثیر التعداد ارشادات سے کوئی ایک شخص کا حقہ خرد اور یہ تو محالات سے معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ واقعہ یہ ہے کہ کوئی خادم برابر حاضر خدمت نہیں رہا۔

البتہ کسی خادم کو آپ کے حالات روزمرہ اور ہدایات کثیرہ سے اگر کچھ واقفیت ہو سکتی ہے تو اسی قدر کہ جو واقعات اس کے ادقات حاضری میں وقوع پذیر ہوئے

ان کا علم اس کو ضرور ہوگا اس اعتبار سے مجھے یحیٰی کو تو بہت قلیل زمانہ کی حاضری نصیب ہوئی اور اس مناسبت سے میری معلومات بھی بہت محدود ہے کیونکہ وہی احکام جو وقتاً فوقتاً میرے سامنے صادر ہوئے ہیں وہی میرا مبلغ علم ہیں اور انھیں کو لگا کرش کر دیا گیا۔ لہذا یہ اندیشہ کہ جو فرمان میں نے لکھے یا آئندہ لکھوں گا۔ یہی جملہ احکام واری ہیں۔ غلط ہوگا بلکہ حضور کے ملفوظات کا بہت چھوٹا حصہ ہوگا جن کا ذکر ان اوراق میں آئیگا۔ لیکن دشواری یہ ہے کہ باوجود اس مختصر واقفیت کے ان احکام کی بھی تعداد اس قدر ہے کہ ان کا تفصیلی ذکر کرنا اور ان ہدایات سے جو مستفید ہوئے ہیں ان کی ظاہری حالت کا بصرحت اظہار کرنا بھی طوالت سے خالی نہیں ہے تاہم بہ نظر اختصار تمثیلاً ایسے چند ارشادات نقل کرتا ہوں جن کے مطالعہ سے یہ ظاہر ہو جائے گا کہ ہمارے رہنمائے کاہل نے اپنے غلاموں کو توحید حضرت واجب الوجود کی نسبت کیا ہدایت فرمائی ہے۔

توحید چنانچہ سرکار عالم پناہ نے توحید احدیت اور تصدیق الوہیت اور تہنیم ربوبیت کے متعلق اکثر فرمایا کہ خدا عالم الغیب ہے جو ہمتارے دل کا حال جانتا ہے آپ کا یہ ارشاد اللہ جل جلالہ کے اسمِ علیم و خیر کا صحیح ترجمہ ہے اور شاید اس مختصر جملے کا اشارۃً یہ مفہوم ہو کہ اس دانائے راز عالم عالم ماکان دَمَا یُکُونُ کی قوت و قدرت کا تم زبان سے اقرار اور دل سے تصدیق کرو۔

اور یہ بھی فرمایا ہے کہ خدا ہر جگہ موجود ہے اور یہی مضمون مگر دوسرے الفاظ میں یوں فرمایا ہے کہ جن کو محبت صادق ہے ان کو ہر چیز میں ذات الہی کا جلوہ نظر آتا ہے حضور کا یہ فرمان آیت کریمہ "أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَاتَّقُوا اللَّهَ" اور "أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَهُمْ مَعَكُمْ" کی مکمل تفسیر ہے۔

یہ بھی فرمایا کہ جس طرح خدا سب کا خالق ہے اسی طرح تمام عالم کا رازق ہے۔ یہ ارشاد واری اس آیت کریمہ کا با محاورہ الفاظ میں صحیح ترجمہ ہے۔ جس میں رازق العبالے

اپنی عام ربوبیت کا بصاحت ذکر کیا ہے: ”وَمَا مِنْ ذَا بِيَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا“ یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ خدا ایسا قادر مطلق ہے کہ تمام عالم اس کے قبضہ قدرت میں ہے لگاتار مل سے دیکھا جائے تو یہ مختصر جملہ ”وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“ اور اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ کا نہایت صحیح مفہوم ہے۔

یہ بھی اکثر ارشاد ہوا ہے کہ جو خدا پر بھروسہ کرتا ہے خدا اس کی مدد ضرور کرتا ہے ”یہ بھی فرمایا ہے کہ جو اپنے کام خدا کے سپرد کرتا ہے خدا اس کے کام بنادیتا ہے“ حضور قبلہ عالم کے یہ ملفوظ ”وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ“ کے لفظی ترجمے ہیں۔

یہ بھی آپ نے اکثر فرمایا ہے کہ خدا نے ہر کام کے واسطے ایک وقت مقرر کیا ہے اور یہ فرما کر آپ یہ حدیث پڑھا کرتے تھے: ”كُلُّ أَمْرٍ مَرْهُونٌ بِأَدْوَانِهَا“

یہ بھی ارشاد ہوا کہ موجودہ ہے جو مدت اور مذمت کو برابر جانے اور یہ بھی فرمایا ہر کس نے حق کو حق کے ذریعہ سے تلاش کیا۔ اس کی توحید صحیح ہے اور جس نے حق کو نفی کے ذریعہ سے تلاش کیا اس کی توحید ناقص ہے اور یہ بھی فرمایا کہ توحید علم سینہ ہے جس کی سفینہ میں گنجائش نہیں۔ کیونکہ توحید نہ تقریر سے ادا ہو سکتی ہے اور نہ تحریر میں آسکتی ہر بقول مولانا علیہ الرحمۃ

ہست نادانی دریں دہ علم نیست علم را بگزارد تا دانی یکلیست

یہ بھی فرمایا ہے کہ حقائق توحید کا انکشاف موجد کی نیازمندی سے ہوتا ہے چنانچہ ارباب طریقت کا اتفاق ہے کہ توحید کے امرا مکھڑوں کا انہار کسب و کوشش سے نہیں ہوتا۔ بلکہ سالک بہ ہزار عجز و انکسار جب اپنی مجبوری کا اقرار کرتا ہے تب ہمارا توحید سمجھنے کی استعداد مجانب اللہ تفویض ہوتی ہے جیسا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

”سُبْحَانَ مَنْ لَمْ يَخْلُقْ لِحُلُقِهِ سَبِيلًا إِلَى مَعْرِفَتِهِ إِلَّا بِالْعُجْزِ عَنْ مَعْرِفَتِهِ“

یعنی پاک ہے وہ خدا جس نے خلق کو یہ راستہ بتایا کہ معرفت حق کے لئے عجز و لامدی

ہے۔ اَلْعَبْدُ لِرَبِّهِ ذَلَالٌ اَلَا ذَلَالٌ اِلَّا ذَلَالٌ۔

یہ بھی فرمایا کہ موحد وہ ہے جس کے دل سے ماسوائے اللہ کا خیال محو ہو جائے۔
اس ارشاد میں توحید ذات کے مقام علیا کی تعریف ہے کیونکہ جس طرح توحید کے لغوی
معنی مقدار و شمار کو ایک کرنا یا ایسی طرح یہ بھی مسلمہ ہے کہ دوسری کا خدشہ بھی سالک
کو مشاہدہ الہی اور حضرت احدیتؐ کو محبوب رکھنا ہے۔ چنانچہ حضرات صوفیہ نے فرمایا ہے کہ
موحد کامل وہی ہے جس کو وحدۃ الاشکال فی الوجود کا مرتبہ حاصل ہو جیسا کہ ابو العباس
قاسم بن محمد سناری علیہ الرحمۃ کا یہ قول صاحب طبقات الکبریٰ نے نقل فرمایا ہے کہ اَلتَّوْحِيدُ
اَنْ لَا يَخْطُرَ بِفِكَارِكَ مَا دُوْنَهُ کہ توحید کی تعریف یہ ہے کہ ماسوائے اللہ کا خطرہ کبھی دل میں نہ آوے۔
یہ بھی فرمایا ہے کہ دلائل عقلی و نقلی سے خدائے برحق کو واحد جاننا یا شہود و اشیا پر وجود
سے ذات واجب الوجود کی یغنائی کا زبان سے اقرار کرنا توحید علمی ہے۔ اور توحید ذات یہ
ہے کہ کثرت میں وحدت نظر آئے۔ بقول۔

مفرد سخن مشوک توحید خدائے واحد دیدن بود نہ واحد گفتن

یہ بھی فرمایا ہے کہ مشرب عشق میں توحید حقیقی کی تعریف یہ ہے کہ اپنے وجود کے ادراک
کی ایسی نفی کرنا کہ ہستی حق کے سامنے تعینات کی ہستی مفقود اور نابود ہو جائے۔ اولہ
فنا کے بعد حضرت احدیتؐ کا وہ قرب و اتصال نصیب ہو جس کو حیات ابدی اور بقائے
سرمدی کہتے ہیں۔

یہ بھی فرمایا ہے کہ حقیقت موحدہ ہے کہ جس کا آخر اول کی طرف لوٹ آئے اور
ایسا ہو جائے جیسا ہونے سے قبل تھا۔

یہ بھی فرمایا ہے کہ جب تک من و تو کا ادراک باقی ہے اس وقت تک اشارت
بھی باقی ہے اور عبارت بھی اور جب من و تو کا حجاب اٹھ جائے تو اشارت ہے نہ
عبارت ہے۔

یہ بھی فرمایا ہے کہ جس کو توحید کا علم حاصل ہوتا ہے اس کی پہلی حالت یہ ہوتی ہے کہ موجودات کی یاد دل سے محو ہو جاتی ہے اور وہ خدا کے ساتھ منفرد رہ جاتا ہے ۛ

یہ بھی فرمایا ہے کہ جس نے جملہ واردات و واقعات کا فاعل حقیقی خدا کو جانا وہ موحّد ہے جس نور قبلہ عالم نے ان صفات میں توحید افعالی کا خلاصہ فرمایا ہے۔ جیسا کہ البزجی رحمہ اللہ محمد بن یحییٰ بغدادی علیہ الرحمۃ کا قول ہے: "مَنْ رَأَى الْاَفْعَالَ تَحْتَ اَمْرِ اللّٰهِ لَمْ يَلِكْ اِلَّا نَهْوٌ مُّوَحَّدٌ" یعنی جو کل کاموں کو اللہ کی طرف سے جانتا ہے وہ موحّد ہے۔ بقول حافظ علیہ الرحمۃ۔

گر پنج پشت آید و گراحت اے حکم نسبت کن نیز کہ اینہا خدا کند
یہ بھی فرمایا ہے کہ وہ دہ بانہ ہے تو مسجد اور مندر میں ایک جلوہ دکھائی دے حضور کے اس ارشاد میں توحید حقیقی کی تعریف ہے۔ چنانچہ اسی مسئلہ کو مولانا روم علیہ الرحمۃ نے نہایت شرح و بسط کے ساتھ لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

گرد چشم حق شناس آمد ترا	د دست پر میں عرصہ ہر دوسرا
گر تر چشمیت بکشا درنگر	بعد لا آخر چمی ماند دگر
گر ہزار اندیک کس پیش نیست	چوں خیال انت عدد اندیش نیست
اصل بیند دیدہ چوں اکمل شود	دہیں بیند چوں مردا حول شد
ایں دوئی۔ اوصاف دیدہ احوال است	ورنہ ادل آخر۔ آخر ادل اعوت

یہ بھی فرمایا ہے کہ جو مسجد میں ہے وہی مندر میں ہے نام کا فرق ہے ورنہ انتظام بگڑ جائے۔ اس مضمون میں حضور قبلہ عالم نے توحید حالی کی تعریف کا خلاصہ فرمایا ہے کہ پہلے غلبہ اشراق الٰہی اور توحید محسوسات افراد موجودات کو مضمحل کرتا ہے پھر وجود موحّد مشاہدہ جمال واجب الوجود میں ایسا غرق اور منہمک ہوتا ہے کہ بجز الواردات اور کرشمہ صفات واحدیت کچھ نظر نہیں آتا۔ یہی مضمون لسان الیغیٰ لکھا ہے۔

جب کہ کس طالب یا راند چہ شیار چیت ہمہ جا خانہ عشق است چہ مسجد چہ کشت
 یہ بھی فرمایا ہے کہ خیر دشر اس کی جانب سے ہے مگر تصدیق اس کی شکل ہے۔ اور
 یہ بھی فرمایا ہے کہ خدا تم میں ہے مگر تم دیکھ نہیں سکتے۔ یہ ارشاد ذی القُبُطُیْنِ اَفْوَیْہِمْ یَزْنُ
 کا ترجمہ ہے۔

”یہ بھی فرمایا ہے کہ توحید اب کے سیر ہو گئی ہے۔ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اسرار توحید
 سے خبر دار ہونا بہت دشوار ہے۔“ یہ بھی فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ جو تم سے نزدیک
 ہے اسی کو تم سب سے زیادہ دور سمجھتے ہو۔ بمصدق مَخْنُ اَفْوَیْہِمْ اَلْبَیْہِ
 مِنْ حَبْلِ الْوَرِیْدِ۔

”یہ بھی فرمایا ہے کہ رب درام حقیقت میں ایک چیز ہے۔ اگر علمی حیثیت سے بھی
 دیکھا جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ لغوی بحث اور ملکی اصطلاح ہے کہ ایک لفظ عربی
 زبان کی ہے اور دوسری سنسکرت کی۔ مگر معنی اور مفہوم دونوں کا ایک ہے اور ہر لفظ کے
 واسطے ایسا ہی ہوتا ہے کہ دوسری زبان میں اس کی تعبیر دوسرے لفظ سے کرتے ہیں۔

غرض حضور قبلہ عالم کے انھیں ارشادات یا اسی عنوان کے دیگر ہدایات کے
 برکات و تہنّات کا بالا اعلان یہ کرشمہ تھا کہ ہزاروں حلقہ گروش تعلقات موجودات پر
 سبکدوش ہو کر شاہد قدیر و قدیم کی رضا مندی کے واسطے میدان تسلیم میں تاجات
 سر بکھ رہے اور مردانہ و ارجمت کی دشوار ترین گھائیوں سے گزر کر اپنی ہستی کو ہستی مبدی حقیقی
 کے ساتھ ایسا نیست و نابود کیا جس کی مثال کم سے کم اس تیرہویں صدی میں ملنا محال ہو۔

چنانچہ اسی خدا پرست جماعت کے بعض افراد کی ریاضات و مجاہدات کا ذکر تفصیلات
 کے تحت میں آچکا ہے۔ اور ممکن ہے کہ بعض کا ذکر وہ اسی صورت سے آئندہ بھی مختصر الفاظ
 میں نگارش کر دوں مگر ان کے حالات بعراحت لکھے جائیں۔ اس کی جسارت نہیں
 کر سکتا اس لئے کہ اول تو اپنی قلیل واقفیت کی وجہ سے قاصر ہوں۔ دوم اگر

بعد محمود و دہمطلبات کے بھی ان کی سرگذشت لکھوں تو یہ مجموعہ بہت ضخیم ہو جائے گا۔
 کیونکہ میرے خیال میں ان کی تعداد بہت زیادہ ہوگی۔ جن کی کثرت کا اندازہ اسی سے ہو
 ہو سکتا ہے کہ ہندوستان کا کوئی گوشہ ایسا نظر نہیں آتا جہاں کسی پرستار داری کے
 فقر و فاقہ کا نظارہ نہ پایا ہو۔ بلکہ ہندوستان کے باہر بھی اکثر مقامات پر اخوان ملت نے
 اپنے خدا رسیدہ بھائیوں کو دیکھا یا ان کی غیر معمولی شہرت سنی اور وہاں کے باشندوں
 کو ان کا گردیدہ پایا ہے۔

بلکہ سلسلہ میں یا اس کو دوسرے الفاظ میں یوں عرض کر دوں کہ ہر کار عالم نپاہ
 کے سفر حجاز سے واپس آنے کے نصف صدی بعد یہ یحیٰف دیار عراق اور جوار ایران میں آئے
 سینے تک پھر تاربا اور لازمی ہے کہ اس پچاس سال کے عرصہ میں ان مقدس مقامات کے
 مستعد و غلامان داری داعی اجل کو لبیک کہہ چکے ہوں مگر بائیں ہمہ میں نے جس قدر اپنے
 ممتاز برادرانِ طریقت کو وہاں دیکھا۔ تو ملحوظ تعداد بھی وہ کم نہ تھے اور ان کی حالت
 اور کیفیت بھی ایسی قابلِ رشک اور غیر معمولی دیکھی جس کی تشریح دشوار ہے۔ اگر
 خدا کو منظور ہے تو ان کے حالات و واقعات جو انہیں سے معلوم ہوئے ہیں۔ آئندہ
 کتابی صورت میں بالتفصیل نقل کر دوں گا۔

الحاصل معلوم ہو جانے کے بعد کہ فیضانِ داری سے بے شمار ارواحِ متنفذ
 ہوئے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آج بھی ہماری ہدایت کا دروازہ اسی طرح کشاوہ
 ہے یا مسدود ہو گیا۔ اس کی نسبت میرا خیال نہیں بلکہ تجزیہ یہ کہتا ہے کہ حضورِ قبلہ عالم
 کے تعارفات باطنی بدستور جاری ہیں اور یہ روحانی فیض ہمیشہ جاری رہے گا۔ بلکہ
 ربانی ہدایت کا سلسلہ جو بظاہر موقوف معلوم ہوتا ہے اس کو بھی اس لئے بند نہ کہنا چاہئے
 کہ نہ کارِ عالم نپاہ کے ارشادات کے مضمون و مقہوم کو اگر ہم بالکل نظر ثانی دیکھیں اور ان
 خدا پرستوں کے عجیب و غریب حالات و واقعات سے سبق آموز ہوں جو پھر اپنے برحق کے فیضان

سے مستفید ہوئے ہیں تو باللہ العظیم یقین نہیں بلکہ یقین کامل ہے کہ ہم اسی طرح منتفیض ہو سکتے ہیں جس طرح ان ہدایات سے حضور کے غلام ناز المرام ہوئے۔

خلاصہ یہ کہ غلامانِ داری کا یہ کثیر النفع راہِ گردہ۔ باوصف اس کے کہ از روئے ارادت و بیعتِ مسادِی حیثیت رکھتا ہے۔ مگر باعتبار یافت و استعدادِ حالتِ جداگانہ ہے چنانچہ بظاہر دیکھا جاتا ہے کہ ایک طبقہ ان ارادتمندوں کا ہے جو اپنی طلبِ صادق کی وجہ سے تعلقاتِ موجوداتِ سرِ دست بردار ہو کر راہِ خدا میں ہم سے بہت آگے ہیں۔ اس لئے ان کو صفِ ادل میں کھڑے ہونے کا استحقاق حاصل ہے۔

دوسری جماعت ان مسترشدین کی ہے جو دل پیارِ دستِ بکار کے مصداق ہیں۔ کہ اپنے مشرب کے اصولِ ضوابط و شرائط کے بھی پابند ہیں اور بقدرِ عزت۔ مگر بغیر انہماک کے اپنا کاروبار بھی کرتے ہیں۔

ان کے بعد عام مریدین ہیں بظاہر جن کی حالت زیادہ میر نہیں معلوم ہوتی لیکن ان میں دو صفتیں بہت بڑی۔ بلکہ قابلِ رشک ہیں اول یہ کہ ہر شخص کو اس کا نام ہے کہ ہم داری ہیں اور نام بھی معمولی ناز نہیں۔ بلکہ اس کا یقین کامل ہے کہ یہی وسیلہ ہمارے حصولِ مقصود کے لئے کافی ہے اور صفتِ ثانی یہ ہے کہ ہر شخص کا قلبِ اثراتِ محبت سے متاثر ضرور ہے اور کم سے کم وہ اپنی محبوب ترین چیزوں سے زیادہ پیشوائے حق کی محبت رکھتا ہے۔ جس کا اظہار اس کے حالاتِ دعاوات سے نمایاں طور پر ہوتا ہے۔ الحاصل حضورِ قبلہ عالم کے قیمتانِ باطنی سے جملہ حلقہٴ بگوش بقدرِ استعدادِ مستفید ضرور ہیں۔ ہاں کوئی کم اور کوئی زیادہ۔ اور یہ تغزبِ ہمارے قلب کی صلاحیت کی مناسبت سے ہے ورنہ سرکارِ عالم پناہ نے بغیر کسی تحقیص کے سب کو یکساں ہر ایک فرمائی بقولِ حافظ علیہ الرحمۃ۔

ہرچہ بہت از قامتِ ناسازِ بے اندام
ورنہ تشریف تو بر بالائے کس کوتاہیست

ہندوؤں کو توحید کا سبق | حضور قبلہ عالم کی ہدایت میں ایک مخصوص اور جلیل القدر
 شان یہ دیکھی کہ آپ کی ہدایت عام کسی قوم اور کسی مذہب کے واسطے موقوف اور محدود
 نہ تھی بلکہ مساوات کے زبردست اصول کے مطابق آپ نے سب کو یکساں ہدایت فرمائی۔
 اور جس بزرگہ شہقت سے مسلمانوں کو توحید حضرت احدیت کے دقیق مضامین نہایت
 سلیس اور آسان لفظوں میں سمجھا جائے اسی طرح کمال عنایت ہندوؤں کو شرک کے
 نقصانات اور توحید کے برکات سے آگاہ کیا اور ایسے پُر اثر الفاظ میں محبت الہی کی
 تعلیم فرمائی عموماً ہندو دست گرفتہ بطیب خاطر موجود بعض فائز المرام ہو گئے۔
 چنانچہ جملہ غلامان واری کو اس کا علم ہے کہ آپ کے حلقہٴ مہوش ہند و بکثرت تھے
 اور طریقہ یہ تھا کہ جب کوئی ہندو داخل سلسلہ ہونا تھا تو استغفار کے بعد اقرار اطاعت
 لے کر آپ اس کو یہ ہدایت ضرور فرماتے تھے کہ پتھر کو نہ پوجنا اور جھٹکے کا گوشت نہ کھانا
 اور برہم پہچاننا۔

لہذا علاوہ اور ہدایتوں کے جو وقتاً فوقتاً ہندو اور اہل ہندوں کو ہوتی رہتی تھیں
 اگر یہ نگاہِ نامل دیکھا جائے تو یہی تین لفظیں مشرک کو موحدا اور گم کردہ راہ کو
 حق شناس بنانے کیلئے کافی ہیں اور اسی ایک ہدایت کی تعمیل سے انسان کامل الایمان ہو سکتا ہے
 اس لئے کہ جھٹکے کا گوشت کا استعمال بموجب آیہ کریمہ وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ يَبْعَثُونَ اللّٰہُ
 ممنوع گردانا اور پتھر کی پرستش سے احتراز نہ توحید خالقِ مطلق کا مکمل سبق ہے اور برہم
 کی معرفت۔ ”مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ“ کی بسیط تشریح کا خلاصہ ہے۔
 غرض فی الحقیقت یہ ہدایت کس قدر جامع اور بے چھوٹے چھوٹے جملے کیسے وسیع المعنی
 اور کثیر المخاد میں جوادی کو اعلیٰ اور ناقص کو کامل بنا سکتے ہیں۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اسی ایک ہدایت کی بدولت ہزاروں ہندوؤں نے شرک سے
 بیزار ہو کر توحید رب العزت کا اقرار کیا۔ اور حضور قبلہٴ عالم کے فیض و تصرف سے ایسے

مستفید ہوئے کہ اغیار نے ان کو خدا سیدہ لوگوں میں شمار کیا۔

ہذا گو دیگر ہدایات بھی قابل ذکر ضرور ہیں لیکن بہ نظر اختصار اس باب میں یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ اسی ایک ہدایت مذکورہ بالا کے اثرات سے کیسے کیسے لوگ نالام ام ہوئے مگر افسوس طوالت کے خوف سے جس قدر واقعات کا علم ہے ان کو بھی اجازت نقل نہیں کر سکتا۔ اس لئے مختصر طور پر چند حضرات کے حالات تمثیلہ انداز میں کرتا ہوں۔

پننا پچھ صوبہ بہار کا یہ مشہور واقعہ ہے کہ پنڈت چتر بھج سہائے بیداشی و شاستری جو در بھنگہ کے رئیس اور اپنے تبحر علمی کے اعتبار سے ضلع تڑبہت میں قوم کے سردار تھے تمام ازل نے ان کی ہدایت کے واسطے یہ توسط بخیر فرمایا کہ پنڈت صاحب موصون نے حکیم مرزا یعقوب بیگ صاحب وارثی خیر آبادی جو در بھنگہ میں مطب کرتے تھے ان کی زبانی سرکار عالم پناہ کا نام نامی سنا اور اس کا یہ اثر ہوا کہ مشتاق زیارت ہوئے۔ کچھ عرصے کے بعد جب یہ معلوم ہوا کہ جناب حضرت بابائی پور تشریف لا رہے ہیں اور خان بہادر مولوی سید فضل ام صاحب کے مہمان ہوں گے تو پنڈت صاحب ممدوح بھی معبرہ در زادہ کے اس نایاب کوہنکی پور پہنچے اور حاضر خدمت ہو کر قدمیں ہوئے اور زبان مسکرت میں دو اشلوک پڑھے جن میں توحید باری تعالیٰ کا ذکر تھا۔

حقور قبلہ عالم نے فرمایا کہ پنڈت جی اس زبانی اقرار کے ساتھ تصدیق بانقلاب کی بھی ضرورت ہے جس کے بغیر ہنراری یہ تصنیف بے تمک کا کھانا اور بے سر کی تصویر ہے۔

اور کلیہ یہ ہے کہ تصدیق بغیر محبت کے نہیں ہوتی۔ اور محبت کا خاصہ یہ کہ تخون ماسویٰ المحبوب ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ جب تک خودی کا خیال اور دومی کا حجاب حائل ہے۔ خدا کی کینائی کا یقین کامل اور اس کا یقین ناممکن ہے۔ ہم نے ٹھکوت گیتا میں پڑھا ہو گا کہ کرشن جی نے ارجن کو سمجھادیا تھا کہ انسان کے دل سے دو بد ہا کا بد نام خیال مٹ نہیں سکتا جب تک پریم کی لاگ سے برہم دھیان مکمل نہ ہو جائے۔

نپٹت جی نے دست بستہ ہو کر کمال عجز و نیاز عرض کیا کہ مہاتما جی کالے کالے حرف
زبان سے تو کتابوں میں پڑھے ہیں۔ مگر گو شاہیں مہراج تصدیق کا گرو گرو دا بچہ ہے۔ جس کا
اب تک محتاج ہوں اور اسی کے واسطے آپ کے چرفوں میں لڑایا کہ آپ جگت گرو اور ان فا
میں، آپ کے در سے اس بھکاری کو بھی اکڑا مل جائے گا۔

سرکار عالم پناہ نے فرمایا کہ نپٹت جی۔ خدا اور بندے کے درمیان جو اسرار ہیں اس پر
دو بد ہا کا پردہ پڑ جانے سے انسان کی آنکھ احوال ہو جاتی ہے۔ لیکن اس حجاب کو جب محبت
کے ناخن پھاڑتے ہیں تب بندہ اپنی حقیقت سے واقف ہو کر صفات الہی کی حقیقی شان کا
مشاہدہ کرتا ہے۔ نپٹت جی خلاصہ یہ کہ محبت ہے تو سب کچھ ہے اور محبت نہیں تو کچھ نہیں
جیسا کہ مولانا روم نے کہلے۔

در محبت شاہ بندہ می شود

از محبت مردہ زندہ می شود

یہ فرما کر ارشاد ہوا اچھا نپٹت جی جاؤ۔ پھر ملاقات ہو گی۔
نپٹت صاحب نے حکم کی تعمیل کی۔ تدمبوس ہو کر کھڑے تو ہو گئے مگر ایک ایسی حالت
طاری ہوئی کہ کیفیت ہو کر اپنی پگڑی پھینک دی۔ اور ہاتھ اٹھا کر نہایت پردرد الجھ میں کہا
جے کہنیا لال کی۔ اور بے ہوش ہو کر گر پڑے۔

لوگ ان کو اٹھا کر دوسرے کمرے میں لے گئے۔ جب افاتہ ہوا تو پہلا جملہ بے ساختہ
ان کی زبان سے یہ نکلا۔ بڑی بھول میں پڑا تھا آج معلوم ہوا کہ وہ نرنگا ہر گھٹ میں
براج رہا ہے اور ہر چیز میں اپنے نرلے روپ کا درشن دیتا ہے۔

اسی روز دولوں نپٹت حلقہ غلامی میں داخل ہوئے اور حسب الحکم ایک شغل خاص
میں ہمہ وقت محو اور رات کے آخری نصف حصہ میں ہمیشہ بیدار رہتے تھے بلکہ نپٹت صاحب
کا ایک عجیب و غریب واقعہ اور بھی ہے مگر اس کا بے پردہ مضامین میں اظہار مناسب نہیں معلوم ہوتا۔
علی ہذا بالو ملک نرائن صاحب وارثی۔ رئیس نواح مظفر پور جو علوم ظاہری اور مذہب

آبائی سے بخوبی واقف تھے اور اکثر حاضر خدمت ہوا کرتے تھے ان کے سامنے ایک ہندو
 کتاب اور سلسلہ دارثی میں داخل ہوا۔ اور حضور قبلہ عالم نے ذکر اسم ذات کی تعلیم ان اطفال
 میں فرمائی کہ ہر وقت اللہ اللہ کیا کرو۔ اور یہ بھی بتا کیا ارشاد ہوا کہ ”جتنے کا گوشت
 دکھانا۔ اور پتھر کی پریش کرنا۔ اور برہم پہچاننا“ جب وہ چلا گیا تو ملک نرائن حسب
 نے آبدیدہ ہو کر عرض کیا کہ یہ غلام جسے حضور کے نعل حمایت میں پناہ گزین ہوا تو حسب الحکم جتنے
 کے گوشت سے احتراز قطعی اور خدا کی وحدانیت کا پورا یقین ہے مگر افسوس مجھ بدلیف کو
 اس کا شعور نہیں کہ برہم کیونکر پہچانتے ہیں اور اس جوگ کے جو طریقے ہماری تدبیر کتابوں
 میں مذکور ہیں ان سے دلچسپی نہیں۔ کیونکہ میں آپ کے حکم کا تابع ہوں۔

سرکار عالم پناہ نے فرمایا کہ جو ذکر کرتے ہو۔ تمہارے واسطے وہ کافی ہے اور برہم
 پہچاننے کے تو پھر زمینداری کا کام اور اہل و عیال کی نگرانی کس طرح کر دے۔
 موصوف نے دست بستہ ہو کر عرض کیا کہ آج سے زمینداری کا خیال بھی نہ کروں گا۔
 بلکہ اتر کر رہا ہوں کہ اب ریاست کا پانی پینا بھی مجھ کو حرام ہے اور اس کا یقین ہے کہ جو
 تمام عالم کی پرورش کرتا ہے وہ مجھ کو بھی میری قسمت کا نمونہ ضرور دے گا۔ کیونکہ حضور
 کی زبان مبارک سے یہ سن چکا ہوں کہ میں طرح خدا سب کا خالق ہے اسی طرح سب کا
 باذن بھی ہے۔“

آپ نے فرمایا کہ ملک نرائن محبت کا تقاضا یہ ہے کہ ایک صورت کو پکڑ لو۔ وہی تمہارے
 ساتھ یہاں رہے گی۔ وہی مرتے وقت، وہی قبر میں، وہی حشر میں ساتھ رہے گی۔ بحمد حق
 الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ۔

ملک نرائن صاحب نے ہاتھ جوڑ کر یہ اسند عاکی کہ حضور اس پرورش کے ساتھ
 توفیق بھی مرحمت فرمائیں تو سب کچھ ہو سکتا ہے درپہ میں۔ اور میری ناچیز کوشش سے
 کچھ نہیں ہو گا۔

بالو تلک نرائن صاحب کا یہ بحر حضور قبلہ عالم کو پسند آگیا اور مسکرا کر سینہ سے لٹایا اور فرمایا کہ محبت میں تکلف نہیں۔ ع معشوق و عاشق ہر سیکھت ہیں جا۔

اس وقت سے بالو تلک نرائن صاحب نے جملہ تعلقات سے دست بردار ہو کر اس بارغ میں جو بطور مہمان سرانے کے تھا۔ اور ان کے بزرگ مسافروں کے آرام کے واسطے وقف کر گئے تھے۔ رہنا اختیار کیا۔ اور حضور کے قہر سے ان کی تاحیات یہ حالت رہی کہ ہمہ وقت کسی خیال میں ایسا مصروف رہتے تھے کہ اکثر لپکانے سے بھی متوجہ نہیں ہوتے تھے اور کسی شب یہ کیفیت ہوتی تھی کہ بارغ کے درختوں سے بغل گیر ہو کر دو تے تھے اور با داز ہلند کہتے تھے۔ ”ہر لحظہ شکل و گراں یاد برآمد“

یہ آخر الذکر ارشاد کہ ایک صورت کو پکڑ لو۔ الی آخر۔ جسکی بالو تلک نرائن صاحب کو خاص طور پر ہدایت ہوئی۔ یہ حکم دیگر مترشدین کو بھی حضور قبلہ عالم نے اکثر بتایا ہے۔ اور اس کی تعمیل سے متعدد اراکین مستفید ہوئے ہیں۔ کیونکہ معرفت الہی کے واسطے رہنمائی آسان اور بہت مفید طریقہ ہے۔

چنانچہ محققین ارباب طریقت نے اپنے مریدین کی تربیت اور تعلیم کے سلسلہ میں جس طرح دیگر مدارج معرفت کا ذکر کیا ہے اسی طرح یہ بھی فرمایا ہے کہ معرفت حضرت واجب الوجود دوزخ پر تقسم ہے۔ قسم اول کا نام معرفت بالکے ہے جس کو معرفت ذات بھی کہتے ہیں۔ یعنی ادراک حقیقت احدیت جل جلالہ۔ یہ طویل القدر مرتبہ کسب و کوشش سے حاصل ہوتا ہے اور توسل و توسط کا محتاج۔ بلکہ یہ امتیازی ثروت۔ مخصوص اور برگزیدہ مقررین کو منجانب اللہ تفویض ہوتا ہے جس کو اصطلاح صوفیہ میں عنایت و ہی اور تشریف ازلی کہتے ہیں۔

اور قسم ثانی کا نام معرفت رسمی یا معرفت صفات یزدی ہے۔ جس کو عطیات خداوندی اور عنایات مرشدی کے ساتھ جدوجہد و واسطہ اور وسیلہ سے بھی فی الجملہ تعلق اور برکات ہے اور اس کے حصول کے واسطے دو صورتیں ہوا کرتی ہیں بعض طالب راہ حق۔ انوار قدرت

بچوں و بے چکوں کو آثار صنعت گوناگوں میں مشاہدہ کرتے ہیں۔ بقول
 دُرِّی كُلِّ شَیْءٍ عِلْمُهُ آيَةٌ "كُنْذُلْ عَلٰی اُمَّةٍ وَاحِدَةٍ"

یہ خیال ان کا جب عقل اور بخت ہو جاتا ہے تو موجودات کا ہر ذرہ صنعت الہی کا کرشمہ
 اور قدرت لامتناہی کا آئینہ ان کو معلوم ہوتا ہے اور جملہ ارض و سماوات، خالق کائنات کی
 یکتائی اور بے مثل کے شاہد عادل نظر آتے ہیں۔ انجوائے اِنِّیْ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ
 اخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ لَا یَاتِیْ بِاُحَدٍ اِلَّا لِنَبَاٍ۔

اور دوسری صحت یہ ہے کہ بعض عشاق نظارہ الٰہی شاہد حقیقی کے اشتیاق میں جب
 تعلقات موجودات سے فارغ ہو کر میدان طلب میں سرکھٹ کھڑے ہوتے ہیں اور اپنے
 اختیارات کی کوتاہی اور نارسائی دیکھ کر بہرار عجز و انکسار اپنی محبوب ترین چیز کو معرفت الہی
 کے لئے آئینہ بنا کے اسرار قدرت اور الٰہی رب العزت کے مشاہدہ کے واسطے جستجو کرتے
 ہیں اور ان کی یہ نیاز مندی بارگاہ خداوندی میں اگر پسند ہوتی ہے تو اس پردہ میں
 مطلوب حقیقی کے جمال با کمال کا نظارہ ان کو نصیب ہوتا ہے خصوصاً رہنمائے کامل کی
 صورت کو جو آئینہ نہاتے ہیں ان کو کامیابی جلد اور ضرر درہوتی ہے۔

چنانچہ عارف باللہ سید علی بن سید محمد دفا علیہ الرحمۃ جو مہر کے مشہور مادیب
 اور کبر الشان صوفی تھے اور جنہوں نے چالیس سال تک خلق اللہ کی اخلاقی تربیت اور
 روحانی تعلیم فرما کر سترہ صدیوں میں سفر آخرت فرمایا۔ ان کا یہ قول صاحب طبقات الکبریٰ نے
 جلد ۲۲ صفحہ ۴۲ میں نقل فرمایا ہے کہ مَنْ كَانَ مَعَ اُسْتَاذٍ بِیِّنَا لَا كَانَ اُسْتَاذًا مَعَ اللّٰهِ۔
 (ترجمہ) جو شخص بدون اپنے اپنے مرشد کے ساتھ ہوگا اس کا مرشد اللہ کے ساتھ اس کی معیت
 میں ہوگا۔

اور اسی مسئلہ کو مولانا دوم علیہ الرحمۃ نے اپنی مثنوی میں بحال وضاحت لتیظ فرما کر
 صاف الفاظ میں طالین راہ حق کو یہ ذرین بشارت دی ہے۔

چونکہ ذاتِ پیر را کر دی قبول ہم خدا در ذاتش آمد ہم رسول۔
 ان دونوں مستند اور ممتاز صوفیوں کے اقوال مصرعہ بالا کا مفہوم اور حاصل حضور
 قبلہ عالم کے اس ارشاد کے مطابق اور مراد ہے جس کا خصوصیت کے ساتھ بالکل
 نرائی صاحب کو حکم ہوا کہ ایک صورت کو پکڑ لو۔ وہی تمہارے ساتھ یہاں رہے گی وہی مرنے
 وقت۔ وہی قبر میں۔ وہی حشر میں ساتھ رہے گی۔

بلکہ وہ مستقر جس کو طالب معرفت الہی کے واسطے آئینہ بنانا ہے اس کی ظاہری صورت
 اور جسمانی نوعیت اگرچہ مادی ہی کیوں نہ ہو مگر محبت صادق کے اثرات سے۔ اس کے
 وہی قوانے مادی طالب کو مثل اشیائے روحانی فائدہ پہنچاتے ہیں جیسا کہ حضرت مخدوم
 شرف الدین بہاری علیہ الرحمۃ کے تذکرہ میں منقول ہے کہ بھیا کے جنگل میں جب آپ کو
 استغراق سے افتادہ ہوا اور مسمیٰ چلا ہی "بہر کو ان کے غلوں آمیز خدمات کے جہنم میں روٹا۔
 کی تعلیم دی تو صورتِ تعلیم یہ اختیار فرمائی کہ ان کی محبوب بھوری جینس کے تصور کا حکم دیا اور
 چلا ہی صاحب کو اس مادی مستقر سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ وارداتِ روحانیہ سے مستفیض
 ہو کر فائز المرلہ ہو گئے۔

علیٰ بن ابی محمد ردیم بن احمد علیہ الرحمۃ جن کی نسبت امام شعرانی نے لکھا ہے کہ
 یہ اپنے وقت کے جلیل القدر اور صاحبِ نفرت ولی تھے اور جن کا ۲۳۳ھ میں وصال
 ہوا اور شونیزہ میں مزارِ زیارت گاہِ خلافت ہے۔ ان کا قول یہ ہے کہ بُلْعَانِ فِرَاقٍ فَرَأَى اَنَّهُ لَظَرٌ
 فِيْهَا جَحْلِيٌّ كَمَا مَنَعَهُ - - یعنی عافوں کے پاس ایک آئینہ ہوا کرتا ہے جب اس کو
 دیکھتے ہیں تو ان کو اپنے مولا کی تجلی نظر آتی ہے۔

اور لسان الغیب حضرت حافظ شیرازی علیہ الرحمۃ نے طایینِ راجح کے اس مستقر کو
 استعارہ کے طور پر دوسرے الفاظ میں یہ فرمایا ہے کہ۔

مادرِ پیالہ عکسِ رخِ یارِ دیدہ ایم لے بیخِ زلفتِ شربِ مدام

اور عارف سامی مولانا عبد الرحمن جامی علیہ الرحمۃ اس طرح ارشاد فرماتے ہیں ۵۰
 اپنے دیدار درخت جامی کند تحقیق ما گزند از تقلیدیاں نرسد کہ بخیفش کنند
 اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے تعلیم فرمائی ہے کہ اِذْ قَبُولُ عِمَّتِي اِنْ عِلَّتِي ۵۱
 کہ محبوب بکبریا کے جمال جہاں آرا کا اگر نظارہ مطلوب ہے تو آپ کی عزت اظہار کو آئینہ بنا کر
 دیکھو گے تو ان کی مقدس صورت میں حضرت رسالت کی شکل زیبا کی دید سے مستفید ہو گے۔
 اور یہ بھی دیکھتے ہیں کہ محققین ارباب معرفت کے اس خیال کی بنیاد صرف ان کے
 شخصی قیاس اور ذاتی اجتہاد پر موقوف نہیں ہے بلکہ قرآن مجید شاہد صادق ہے کہ حضرت
 رب العزت نے اپنی معرفت کے واسطے بکمال مہارت ہی طریقہ تعلیم فرمایا ہے چنانچہ سورہ
 اعراف پارہ ۹ رکوع ۱۶ میں ارشاد فرماتا ہے کہ جب موسیٰ (علیہ السلام) وقت حینہ پر آئے۔ اور
 ہم نے کلام کیا تو ۵۲ قَالَ رَبِّ ارْنِي الْقَوْدِ اِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاۤى وَلٰكِنْ نَنْظُرُ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنْ
 اَسْقَمْتَ فَمَكَانًا كَثُرَتْ تَوَارِثِي فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ ذُرَّكَاءَ وَخَرَّ مُوسٰى صَعِقًا ۵۳ اس
 عبارت کا مفہوم بامحاورہ الفاظ میں یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے مشاہدہ جمال الہی کی تمنا
 ظاہر کی رب العزت نے سمجھا دیا کہ تم نظارہ عظمت احدیت کی تاب نہیں لاسکتے۔ لیکن آپ
 کلیم کی چونکہ خاطر اور عزت افزائی بھی منظور تھی۔ اس لئے دیکھنے کا طریقہ تعلیم فرمایا کہ اس
 پہاڑ کی طرف دیکھو۔ یعنی پہاڑ کو مستقر بناؤ تو دیکھ سکو گے۔ پھر اس پہاڑ پر شاہد بے نیاز نے
 تجلی فرمائی۔ تو پہاڑ جلال ایزدی سے پارہ پارہ ہو کر مسمار ہو گیا۔ اور موسیٰ سپردش ہو کر گر پڑے۔
 اس شہادت قرآنی سے صاف ظاہر ہو گیا کہ باوجودیکہ موسیٰ علیہ السلام جلیل القدر
 رسول اور مَلَكُہُ اللہ موسیٰ تکیا کے ممتاز خطاب سے سرفراز تھے لیکن اس تخصیص کے سزا
 بھی نظارہ جمال حضرت ذوالجلال کے لئے ان کو مستقر قائم کرنے کی ہدایت ہوئی۔ اور یہ
 بھی ظاہر ہو گیا کہ پہاڑ کی حقیقی نوعیت اور ماہیت حالانکہ مادی تھی۔ لیکن تجلی الزاوا الہی کے
 لئے مرکز قرار پایا۔ اور روحانی واردات میں موسیٰ علیہ السلام کا شریک حال رہا۔ اور

موسیٰ علیہ السلام کو اس مستقر کی وساطت سے کماحقہ فائدہ ہوا۔
 خلاصہ یہ کہ حضور قبلہ عالم کا یہ ارشاد جس طرح سیاق طریقت کے مطابق اوضاع و
 مذہب کے موافق ہے اسی طرح روحانی اثرات اور حقانی برکات سے مملو اور مہر ہے جس
 کے مفاد سے بالکل نرائن صاحب دینا کے دامنِ زویر سے ہمیشہ کے لئے آزاد ہو گئے بلکہ
 اکثر ہندو اس ہدایت کی تعمیل سے منزل مقصود تک پہنچے۔

جیسا کہ منشی رام سہائیں لال ساکن قصبہ رحیم آباد جن کا حضور کے قیام اراٹمنڈل
 میں شمار ہے اسی ہدایت کی تعمیل سے ایسا مستفیض ہوئے کہ برہم چاری خطاب پایا اور اس
 خدا شناس کا ایام حج میں عرفات پر انتقال ہوا۔

اور سیاحت کرتا رہا جب کہ سرکار عالم پناہ حافظ عبدالقیوم صاحب دارائی
 کے مہمان تھے اور حافظ صاحب کی سفارش سے آپ نے رام سرورپ امرتسری ناچریشینہ کو
 داخل سلسلہ فرما کر ذکر اللہ ہر کے دامنِ ورد کا حکم دیا۔ اور ارشاد ہوا کہ برہم سچا نہ۔ کچھ
 عرصہ کے بعد وہ دیوئی شریعت حاضر خدمت ہوئے۔ تو دیکھا کہ ان کے لباس میں مرنے کی
 وضع کا ایک کرتہ تھا۔ دوسرے روز رخصت کے وقت حکم ہوا کہ تم لہذا میں منصور حلاج کے
 ڈبیر پر چھاؤ دبا کر دو۔

اور دیوئی پر شاہ سری راستہ کی جب بردہ میں بجیت لی تو یہ حکم ہوا کہ پتھر کو پڑ جو گے تو پتھر ہی
 دکھائی دیگا اور برہم سچا نہ گے تو انوار الہی کا مشاہدہ ہو گا اور ہر وقت اسم ذات کی تسبیح پڑھا کر دو
 پھر ایام میلہ کا تک میں وہ حاضر خدمت ہوئے تو ان کو خلعت فقر دیجیو برہم شاہ خطاب عزت فرمایا۔
 الغرض حضور قبلہ عالم کے فیض و نصرت سے متعدد ہندو موحدا در خدا پرست ہو گئے۔
 جن میں بعض حلقہ گوشِ محبت الہی کے جوش میں تعلقات دینا سے ہمیشہ کے لئے سبکدوش
 ہوئے اور بعض اراٹمنڈل دعیال کے ساتھ مگر اصول اسلام کے پابند رہے۔

یہودیوں کی ارادت اعلیٰ ہذا حضور قبلہ عالم کے فیضانِ باطنی سے یہودی بھی محو نہیں۔

رہے۔ بلکہ مثل دیگر اراختہ دلوں کے وہ بھی حاضر خدمت ہو کر بحال خلوص و عقیدت
 حلقہ غلامی میں داخل ہونے لگے۔ چنانچہ فیض شاہ صاحب خادم خاص بارگاہ وائی گئے
 ہیں کہ ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم کھڑے میں قیام پذیر تھے کہ گھوڑا گاڑی پر ایک مرد اور ایک عورت
 انگریزی لباس میں ہاتھ میں مسائی لئے آئے اور مجھ سے کہا کہ حاجی صاحب بابا سے عرض کر دو کہ
 ہم مدراس سے صرف مرید ہونے حاضر ہوئے ہیں۔ میں نے جا کر حضور سے عرض کیا کہ ایک میم اور
 ایک انگریز آیا ہے ارشاد ہوا بلالو۔ میں آکر ان کو لے گیا۔ دونوں قدموں پر ہوئے اور میم نے
 ہاتھ جوڑ کر عرض کیا کہ ہم گنہگاروں کو اپنی غلامی میں قبول فرمائیے۔ حضور نے ان کو مرید کیا اور
 فرمایا کہ اس کا زبان سے اقرار اور دل سے تصدیق کرو کہ جس طرح موسیٰ علیہ السلام خدا
 کے رسول اور کلیم تھے اسی طرح محمد خدا کے حبیب اور پیغمبر تھے اور جو چیزیں قرآن میں
 حرام اور ممنوع ہیں ان سے پرہیز کرنا۔ اور جو فرض ہیں ان کو بجالانا۔ اور جھوٹ نہ بولنا۔
 پھر ایک تہ بند دیکر ان کو رخصت کر دیا۔ اور مجھ سے فرمایا کہ فیضو خنم ان کو انگریز سمجھتے۔ یہ
 یہودی ہیں مگر اب دائرہ اسلام میں آ گئے۔

اور راجہ دوست محمد خان صاحب وارثی لعل قدار موہنہ ضلع سلطان پور قاتل تھے کیسے
 دوست التفات احمد صاحب دیکنے نے جب لنرض حج بیت اللہ حجاز کا سفر کیا تو میں بھی ہمراہ
 تک ان کو پہنچانے گیا تھا۔ اور بحال تفریح دس بارہ روز ایک ہوٹل میں مقیم رہا۔ اس دوران
 میں جگر کی خرابی سے تپ آگئی اور وہاں کے مشہور ڈاکٹر مارڈن صاحب کو علاج کے لئے بلایا۔
 جو صورثنا پوریش میں معلوم ہونے لگے مگر موصوف نے تیارث کہہ کر نبض دیکھی۔ جب نسخہ لکھ چکے
 تو میں نے کہا۔ ڈاکٹر صاحب! آپ نے نبض دیکھنے کے ذلت بدارث کیوں کہا۔ موصوف نے کہا یہ
 میرے مرشد کا نام ہے۔ جو دشواری کے وقت لیا کرتا ہوں۔ میں نے کہا عیسائی کسی مریدی سے
 کیا تعلق۔ انھوں نے ہنس کر کہا میں عیسائی نہیں ہوں میرا آبائی مذہب یہودی ہے مگر اب
 تو وارثی ہوں۔ میں نے کہا ہم آپ کا انگریزی معلوم ہوتا ہے۔ انھوں نے کہا کہ اصل

میں نام میرا ناردن ہے۔ لیکن جب دلاہیت میں پڑھنا تھا تو میرے کلاس فیلو بوجہ مولیٰ آواز ہونے کے مجھ کو ہارن کہتے تھے اور اسی نام سے اب تک منہ پھوڑ رہی ہیں۔

پھر میں نے کہا۔ یہ تو فرمائیے کہ آپ مرید کب ہوئے۔ انھوں نے کہا میں سترہ سال قبل چیمبر کے بزنل ہاسٹل کا انچارج تھا وہاں عرس کے زمانہ میں حاجی صاحب کو دیکھا۔ پہلے میں مرید ہوا۔ پھر مری بہن اور بی بی اور بچے بھی مرید ہو گئے اور اللہ تعالیٰ میں سب کو لے کر دیوبند شریف گیا تھا اس وقت یہ حکم ہوا تھا کہ لڑکری چھوڑ دو اور خلق اللہ کو فائدہ پہنچاؤ۔ خدا رازق ہے تمہارا حصہ تم کو ضرور دیگا۔ جب سے یہاں رہتا ہوں اور صبح و شام مریدین کو دعا و مفت تقسیم کرتا ہوں اور بہت آرام سے ہوں۔ لڑکری سے بہت زیادہ اب آمدنی ہے۔

یہ سنکر میں نے معاف کیا اور کہا ڈاکٹر صاحب میں بھی اسی سرکار کا ادنیٰ غلام ہوں پھر ہم دونوں دیر تک حضور کا ذکر کرتے رہے اور شب کو ڈاکٹر صاحب کی دعوت کی۔ میں میں ان کی بہن اور بی بی بھی شریک ہوئیں۔

غرض اس مضمون کے تذکرے دیگر برادران طریقت سے بھی منقول ہیں۔ اور گو کہ ان واقعات کا ذکر دلچسپی سے خالی نہیں ہے۔ لیکن شمار کیا جائے تو بمقابلہ ہندوؤں کے یہودیوں کے تعداد کم معلوم ہوتی ہے مگر اسی کے ساتھ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ مضامین ابتداد (شریعت) میں حضور قبلہ عالم کے حلقہ بگوش، یہودی زیادہ تھے اس لئے کہ وہ انخوان ملت جو سیات عراق اور زیارت عتبات عالیات کو مستغنیہ ہوئے ہیں اکثر ان کے یہودیوں کے ملاقات ہوئی ہے جو حضور کے فیضان عام سے مستغنیض تھے علاوہ اس کے بعض واقعات سے بھی اس خیال کی کافی تصدیق ہوتی ہے چنانچہ ایک مرتبہ سرکار عالم پناہ اگر دین حافظ گلاب شاہ صاحب کے مہمان تھے کہ خادم نے آکر عرض کیا کہ ایک سن رسیدہ عرب شائق زیارت ہیں۔ آپ نے فرمایا بلالو۔ جب وہ حاضر خدمت ہوئے تو نہایت پر جوش لہجہ میں ”یا دار ثی انت مولائی“ کہہ کر قدم بوس ہوئے۔ حضور قبلہ عالم نے فرمایا۔ آہن بلد کن (تمہارا مکان کہاں ہے) انھوں نے دست بستہ عرض کیا۔

”اَنَا مِنْ قُوَّةِ الْعَاذِلِ لِلْبَلَاءِ وَالْبَعْدِ شَرَفَهَا اللَّهُ تَعَالَى“ (میں قوتِ عمارہ کا باشندہ ہوں جو حوائیِ بعد میں ہے) ارشاد ہوا۔ ”مَا أَمَلْتُ“ (متنبہا رکھتا ہوں) عرض کیا۔ یونسؑ ابنِ شَمْعُونِ الْمُزَوْدِ“ (کہا یوسف ابنِ شمعون مزدور) آپ نے مسکرا کر ان کو سینہ سے لگا لیا اور فرمایا کَيْفَ أَمَلْتُ“ (متنبہا ہی ماں کیسی ہیں) انھوں نے آبدیدہ ہو کر عرض کیا مَا نَتَّزَّانِ کا انتقال ہو گیا۔

پھر حضور قبلہ عالم نے حاضرین سے مخاطب ہو کر فرمایا: یہ ہمارے پرانے یا رہیں جب قوت کی سیر کرنے گئے تھے تو انھیں کے مکان میں بھڑے تھے اس وقت ان کی عمر کم تھی مگر ان کے باپ جو دہاں کے یہودیوں کے سردار اور حضرت عزیر علی بنیہ علیہ السلام کے مزار کے کلید بردار تھے انھوں نے ہماری بڑی خاطر کی اور اپنے ساتھ اپنے خاندان کے مرد اور عورتوں کو مرید کر دیا تھا۔ اور خود دنیا پر لات مار کر فیض ہو گئے تھے۔

ان کی ماں بھی خدا کی محبت میں گھر چھوڑنے پر آمادہ تھیں مگر ہم نے دُکا اور کہا کہ اپنے بچوں کو خدا کا بندہ سمجھ کر پہلے پرورش کرو پھر فیض ہو جانا۔

اور حافظ گلاب شاہ صاحب سے فرمایا کہ یہ تمہارے بھائی ہیں ان کی خاطر کرو۔ اور اس کا خیال رکھنا کہ یہ لوگ گوشت بہت کھاتے ہیں اور چائے زیادہ پیتے ہیں کسی بات کی لکھتے نہ ہو۔

اد جب حضور قبلہ عالم نے آگرہ سے مراجعت فرمائی تو ان کو اپنے ہمراہ دیوبند شریف لائے اور چند روز کے بعد ان عطیات روحانی کے علاوہ جن کا علم ہم کو نہیں ہے۔ بظاہر بھی ان کو تہنید۔ رضائی۔ کمل۔ اور بعض قیمتی چیزیں دے کر رخصت کیا۔ اور خاص طور پر کچھ بدائیس بھی فرمائیں۔

ان کے اس قیام کے دوران میں باتیں ہوئیں تو معلوم ہوا کہ یہ حاجی بھی ہیں اور ذکر غلی بھی کرتے ہیں۔ اور یہ تو چشم خود دیکھا کہ رات کے آخر حصیہ وہ سوتے نہ تھے۔

اور یہ بھی انہوں نے کہا کہ یہ سفر والدہ کے حکم سے کیا ہے کیونکہ مرحوم نے دم لیں یہ وصیت کی تھی کہ بغیر کسی دوسرے خیال کے صرف مرشد برحق کی قدوسی کی بنیت پر ہندوستان جانا اور موقع پا کر یہ عرض کر دینا کہ آپ کی مشتاق بریات مرگئی۔

پارسیوں کی عقیدت | اسی طرح پارسی بھی حضور قبلہ عالم کے دست گرفتہ تھے مگر ہندوستان میں ان کی آبادی چونکہ بہت محدود ہے اس لحاظ سے باعتبار یہودیوں کے اس اکثر التعداد گروہ دلرٹی میں ان کا شمار زیادہ نہ تھا لیکن جذبہ محبت جو سرکار عالم پناہ کا خاص نصرت اور آپ کے ارادت مندوں کا لازمی حصہ ہے اس کے اثرات سے پارسیوں کا قلب بھی متاثر اور متور ضرور تھا اور باوجود مذہبی غیرت کے ان کی عقیدت مسلمانوں کی ارادت سے کسی طرح کم نہ تھی۔ کیونکہ حضور قبلہ عالم نے محبت الہی کا سبق بغیر کسی تفرقہ کے سب کو یکساں اور اس حیثیت سے پڑھایا جو بادی کل اور رہنمائے کامل کی حقیقی شان ہے۔

چنانچہ مولانا ہدایت اللہ صاحب دار ثقی، مدراسی جو مشہور ادیب اور محدث اور ماہر مفت زبان تھے اور جن کے تجرکار باب علم و فضل نے اعتراف کیا وہ بلحاظ مذہب آبائی آتش پرست تھے اور چونکہ اپنے مذہب کے عالم تھے اسلئے پارسی اپنا عقیدہ انکو سمجھتے تھے لیکن جس طرح موصوف وسیع النظر اور جامع علوم و فنون تھے اسی طرح یہ بھی طبیعت کا انداز تھا کہ کوئی خیال بغیر کسی قومی استدلال کے قائم نہیں کرتے تھے اس لئے آتش پرستی سے مالوس نہ تھے اور بعض شکوک رفع کرنے کے لئے اپنی زندگی کا بڑا حصہ اس کوشش اور جستجو میں صرف کیا کہ کوئی خدا شناس مذہب حق تلقین فرمائے۔

عرصہ تک دہریت کے خیال میں مبتلا ہے اور کچھ روز مذہب عیسوی کی تقلید کی مگر تثلیث کا مسئلہ جو اصول مذہب ہے جب سمجھ میں نہ آیا تو فقرائے اسلام کی جانب رجوع ہوئے۔ اور آخر حضور قبلہ عالم کے حلقہ گوش ہو گئے۔

چونکہ مولانا کے واقعہ بیعت و ارادت کا علم چشم دید نہیں اور نہ مجھ کو کا حقیقہ معلوم ہے

کلب اور کہان اور کیونکر سلسلہ وارٹی میں آپ داخل ہوئے۔ اس لئے کہ مولانا نے اپنی سرگزشت کسی بھارت بیان نہیں کی۔ البتہ پرسیل تذکرہ اکثر یہ کہتے تھے کہ سرکار عالم پناہ نے ہاتھ پکڑ کے توحید کا سبق اس طریق سے پڑھایا کہ حقیقت دنیا ایسی منکشف ہو گئی کہ اسباب دنیا سے قطعاً منتفر ہو گیا۔

اور سب نے یہی دیکھا ہے کہ موصوف کا طرز معاشرت نہایت سادہ اور موجودات سے بے تعلق تھا اور تاحیات بجمال ثبات واستقلال ان کا نیا ہوا خیال قائم رہا حالانکہ تجربہ علمی کے لحاظ سے ہر جگہ ان کی قدروانی کے واسطے مقتدر حضرات آمادہ ہوتے لیکن ان کے پختہ خیال نے ہمیشہ ان کو آزار دہا اور کھانا اور عنایت وارٹی سے کبھی ان کا دامن نہ ہند نہ کدہ حرص و ہول سے غبار آلود نہیں ہوا۔ اور اسی حالت میں ان کو مالک حقیقی نے دوسرے عالم میں بلایا۔ علی ہذا ڈاکٹر دوسا بھائی جو آج بہرادر فخر و مہابات اپنے نام کے ساتھ وارٹی لکھتے ہیں اور بمبئی میں جن کا مشہور ڈاکٹر دوسا میں شمار ہے ان کا بھی عجیب و غریب واقعہ ہے کہ معلوم نہیں کیا صورت پیش آئی کہ موصوف کو بمبئی سے شوق ارادت وارٹی کشاں کشاں دیوئی شریف لایا۔ اور یہ سعادت ایسی نصیب ہوئی کہ وہ تعلیم یافتہ پارسی بکمال حضور خورشوع سلسلہ وارٹی میں داخل ہوا۔

چنانچہ ڈاکٹر صاحب کے واقعہ بیعت کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک روز موصوف مع اپنی بہن کے حاضر خدمت ہوئے اور قدمبوسی کے بعد نہایت اضطراری حالت میں بیدار ہو کر عرض کیا کہ ہم گہنگار ہرگز اس لائق نہ تھے کہ آپ کے مقدس دیباچے حاضر ہوتے مگر آپ واقف ہیں کہ کیونکر آئے اور کس نے ہم کو یہاں تک پہنچایا۔ اب استدعا ہے کہ ازراہ کرم اپنی غلامی میں قبول فرمائیے۔

حضور قبلہ عالم کے متورے تامل کے بعد دونوں کو استغفار پڑھا کر داخل سلسلہ پایا اور متمتع ہوں سے ارشاد ہوا کہ انش پرستی کر چکے۔ اب تمام عمر محبت کی اس آگ کا سامنا ہے۔

جو غیر اللہ کے تعلق کو جلا دیتی ہے۔

اور خادم کو حکم ہوا کہ ان کو درگاہ میں فضل حسین کے پاس بٹھار دے تاکہ ان کو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو۔ کیونکہ دور سے آئے ہیں اور بڑے شخص کے فرستادہ ہیں۔

دوسرے روز دونوں قدمبوسی کے لئے حاضر ہوئے تو ڈاکٹر صاحب نے دست بستہ عرض کیا کہ ہم کو کوئی ہدایت فرمائی جائے، سرکار عالم پناہ نے ڈاکٹر صاحب سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ ”محبت کا تقاضا یہ ہے کہ دل ہر وقت یاد محبوب میں مصروف رہے اور ہاتھوں سے دنیا کا کام اس طرح کرے کہ نہ دل کو ہاتھوں سے سروکار ہو نہ ہاتھوں کو دل سے تعلق رہے اور اس کی تصدیق ہو کہ خدا ہر ایک تشبیہ اور تمثیل سے محرا اور واحد اور قدیم ہے۔ جاؤ۔ ظن کو فائدہ پہنچاؤ۔“

ڈاکٹر صاحب کی بہن نے عرض کیا، میرے پیارے رہنما میرے لئے کیا حکم ہے ارشاد ہوا کہ بجز خدا کے کسی کو معبود نہ جالو اور تم ہر مہینے کے وسط میں تین روزے رکھا کرو۔ اور جس کو بھوکا دیکھو اس کو کھانا کھلاؤ اور جو پیاسا ہو اس کو پانی پلاؤ۔ یہ فرما کر رخصت کر دیا۔ دوران قیام میں اکثر لوگوں نے ڈاکٹر صاحب سے یہاں آنے کا سبب مختلف عنوان سے دریافت کیا، مگر انھوں نے یہ راز پوشیدہ رکھا۔ اور جواب میں یہی کہا کہ قسمت اچھی تھی جو نار سے گلزار میں آئے۔

عیسائیوں کا استفادہ | اسی طرح متعدد عیسائیوں نے حضور قبلہ عالم کی پر اثر ہدایت و رہنمائی سے اپنی قدیم معتقدات سے انکار اور توحید حضرت احدیت جل جلالہ کا کمال صدق و خلوص اقرار کیا اور حضور کے ظل حیات میں پناہ گیر بن گئے۔

اداپے اس مخصوص فیض کو بھی نکال کر متبعض ہرجومرجو غلامان بارگاہ دارلشمالی حصری یعنی عیسائی حلقہ بگوش بھی بقدر استعداد محبت الہی کچھ شیں تاجیات بعض خاموشی کیساتھ اور بعض جہن مہوشی سے بالکل تعصبات و رشتی کا پرہیز کرتے ہوئے ہرگز عیسائی قبولِ پادوست بکار کے مصلحت سے ان کی بھی عبادت

خیالات دائرۂ انتظام سے باہر نظر آتے ہیں۔ بلکہ ان کے عرائض سے نمایاں طور پر اظہار ہوتا ہے کہ کاتب کا دل دردِ شوق سے مغموم اور سوزِ محبت سے مزدور مغموم ہے۔ چنانچہ حاجی ادگٹ شاہ صاحب وائٹ نے جن کا قدیم خزانہ پوش فقر میں شمار ہے۔ (کیونکہ موصوف کو ۱۳۱۲ھ کو سرکارِ عالم نپاہ نے خلعت فقر و محنت فرمایا تھا) اپنے رسالہ ضیافت الاحباب میں بعض عیسائی اراکینِ مذہب کے ایسے عرائض تمثیلِ نقل کے ہیں جن کا ہر جملہ زبانِ حال سے شاہد ہے کہ یہ بے قرار دل والوں کی پروردگارِ آواہے انہیں عریفیوں کا اقتباسِ نقل کرتا ہوں۔

پہلے مسٹر ٹامسن، وارٹی جو افریقہ کے باشندے اور او۔ آر۔ آریلوے کے ملازم اور بارگاہِ وارٹی کے قدیم حلقہٴ گوش تھے ان کے خط کا ایک جملہ یہ ہے کہ دستگیر آج کل حضور کی زیارت کیلئے دل بہت بے چین ہے۔ میرا حال آپ پر روشن ہے۔ ہم اور ہم صاحب آپ کے غلام ہیں۔ علی ہذا ایک عقیدت مند یورپین۔ جو معمولی یورپین بھی نہیں بلکہ مقتدر اور تعلیم یافتہ عیسائی تھے یعنی ہارلسری۔ ٹرلیک مینجر راجپوتانہ دریلوے۔ جن کی ظاہری آنکھیں حضور قبلہٴ عالم کی زیارت سے بادی النظر میں مشرت بھی نہیں ہوئیں مگر وہ اپنی طلبِ عداوت کے لحاظ سے نادیدہ جمال، سیرتِ وارٹی پر شبیغہ اور فریفتہ تھے ان کا اجمیر شریف سے آیا ہوا ایک مطول عریفہ جس کے مضامین واقعی شوق و ذوق سے مملو اور جس کے ہر لفظ سے موصوف کی گہری عقیدت اور کامل محبت کا اظہار ہوتا ہے اسکے بعض جملے اس خیال سے نقل کرتا ہوں کہ ان کے مطالعہ سے ہم کو سرکارِ عالم نپاہ کے فیضانِ باطنی کا یہ کرشمہ نظر آتا ہے کہ وہ دور افتادہ عیسائی جس نے آپ کو دیکھا بھی نہیں تھا مگر ہمارے رہنمائے کامل کے تقرب و دعائی سے ایسا مستفید ہوا کہ ان کی تحریر سے ارادت و مودت کی سچی اور دل آویز خوشبو آتی ہے۔

چنانچہ موصوف نے جب اس جگہ پر سی زمان میں تقاعد دیگرمضامین

ایک مقام پر لکھتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے میرے بیٹوں میں جانتا ہوں کہ میرا نہا بجز آپ کے
کبھی نہیں۔ مگر میری بڑی ہمتا ہے جس کو آپ ہی پورا کر سکتے ہیں کہ ایک ٹکڑا لمبوس خاص کا
مرحمت ہوا دراپنی عنایت سے میرے قلبی خواہشات کو پورا کر دیں۔

باد جو دیکھ اس عرصہ کا جواب تشنی بخش اور تسکین بخش الفاظ میں حسب امید سائل
کو مرحمت ہوا اگر اس طالبِ صافنی کا دوسرا عرصہ ۲۵ دسمبر ۱۹۰۲ء پر خوش مضامین سے
مملو پھر آیا۔ جس کے بعض جملوں کا ترجمہ یہ ہے: حضور نے جو تبرک بھیجا ہے اس کو میں تمام
عمر اپنے ساتھ رکھوں گا، پھر آگے لکھتے ہیں جو میرا دل چاہتا ہے وہ مجھ کو دیا جائے۔ اور
میرے گناہ معاف فرمائیے! پھر آگے لکھا ہے: میں بھی آپ کے فرزندوں میں ہوں۔ میری حالت ایک
گوشت بدل گئی ہے۔ مگر میں چاہتا ہوں کہ آپ میری مراد پوری کر دیں، پھر آگے لکھتے ہیں: میرے پیلے
باپ! میری گریہ و زاری! اور راہِ راست سیکھنے میں میری مدد فرمائیے، پھر لکھتے ہیں میں خوش نہیں
کہ اکثر ہمیں پانچ برادرانِ طریقت کو دیکھا جو عرس کی شرکت کے لئے یہاں آئے تھے ان سے
آپ کی خیریت پوچھی اور معلوم ہوا کہ آپ عافیت سے ہیں:

غرض ستر چھوٹ کے چار عرصے اسی مضمون کے اور اسی قسم کی تمناؤں سے بھرے ہوئے
رسالہ ضیافت الاحباب میں مسطور ہیں اور ہر خط کے ایک ایک جملہ سے ستر سالہری کے
جوشِ عقیدت اور فطرتِ محبت کا کما حقہ اظہار ہوتا ہے جو حضور قبلہ عالم کے تعزینِ باطنی کی
عین و دلیل ہے اور آپ کی قوتِ روحانی کی یہ بے نظیر شانِ انکسارتی ہے کہ فیضانِ ہدایت نے
غیر مذہب اور عیشِ پست قوم کے افراد کو ایسی طلبِ صادقِ محرمات فرمائی کہ وہ راہِ حق کے
ملاشی اور شاہدِ حقیقی کے گردیدہ ہو گئے۔

اور بعض عیسائی ارادتمند فیضانِ داری سے اس درجہ مستفیض ہوئے کہ مرکارِ عالم
نہاہ نے ان کو خلعتِ فقر مرحمت فرمایا۔ اور ان خدا پرستوں نے بعد انقطاع تعلقاتِ ناہیا
زندگی بسر کی اور نئے مریا پر ہمیشہ سیاحت میں مصروف رہے۔ چنانچہ ہمدی شاہ صاحب

دارٹی جن کے ابتدائی حالات اور ان کی ارادت و سبیت کے واقعات کا گرجھکڑ بخوبی علم نہیں کیونکہ میری صغر سنی میں موصوف کا انتقال ہوا۔ لیکن ان کے ہم عصر حضرات ناقل تھے کہ وہ بارگاہ واریٹی کے قدیم حلقہ بگوش اور نواح ترکستان کے باشندے تھے اور ان کا آبائی مذہب عیسائی تھا۔ اور ان کی زندگی کا زیادہ حصہ ہندوستان کی سیاحت میں گزرا اور شہور ہے کہ چین کی سیر کو جا رہے تھے کہ اثنائے راہ میں علیل ہوئے اور ماندلے میں ہمیشہ کے لئے دنیا سے دست بردار ہو کر دارالقرار کا سفر کیا۔

اسی طرح ولایتی شاہ صاحب دارٹی جرمنی جو ہندوستان میں لڑخ نجات آئے تھے۔ لیکن عنایت یزدی شامل حال تھی کہ حضور قبلہ عالم کے حلقہ ارادت میں داخل ہو کر مبارک الدینا ہو گئے اور حج بیت اللہ کے لئے پاسبانہ جارہے تھے کہ راستہ میں انتقال ہو گیا۔ علی ہذا عبد اللہ شاہ صاحب دارٹی بھی عیسائی تھے جن کا نام حضور قبلہ عالم کے مشہور خرقہ پوشوں کی فہرست میں ہے ان کو میں نے بھی دیکھا تھا ہر چند عمر اور ضعیف بہت تھے۔ لیکن اسم حق کا ذکر ایسے شد و مد کے ساتھ کرتے تھے کہ سامعین کے قلب پر اثر ہوتا تھا۔ چوبیس گھنٹہ میں ایک مرتبہ دن کو سونو کھاتے تھے۔ ہر سال سرکار عالم نپاہ کی تقریب کیلئے آتے تھے مداس کے کسی دیہات میں گوشہ نشینی اختیار کی تھی اور تقریباً سترہ برس وہیں حال ہوا۔

کوٹ گلارزا کا واقعہ التحال قدیم ارادتمندوں کے علاوہ دورِ آخر میں بھی اکثر عیسائی حضور قبلہ عالم کے حلقہ ارادت میں داخل ہو کر آپ کے فیضانِ باطنی سے مستفیض ہوئے جن کی عقیدت اور سبیت کے حالات ماسوائے شہیدہ کے بعض دیدہ بھی ہیں اور اکثر واقعات کا خلاصہ یادداشت میں مسطور بھی ہے لیکن بخیال اختصار صرف ایسا ایک عیسائی کی ارادت کا واقعہ نقل کرنا ہوں جو سرکار عالم نپاہ کے فیوضِ دہرکات کی عتہ یادگار ہے جس کی حالت اور کیفیت سے جناب حضرت کی زود اثر قوت روحانی کا کافی اندازہ ہو سکتا ہے۔

وہ یہ کہ آخر دسمبر ۱۹۰۶ء میں ایک نوجوان یورپین عیسائی جس کو اب خدا کا مقبلانہ

کہنا چاہیے پیرس سے ایک مترجم کو ہمراہ لیکر لو کی نسبت آیا۔ اور حاضر خدمت ہو کر آپ کے دستِ حق پرست پر کتاب ہوا اور بعد اقرارِ معیت بہزار عجز و نیاز استدعا کی کہ آپ کے توفیق سے اسی زندگی میں اور ابھیں آنکھوں سے حقیقتِ صفاتِ صمدیت سے آگاہی اور تجلی الوارِ احدیت کا مشاہدہ چاہتا ہوں۔

سرکارِ عالم نپاہ نے کمالِ شفقت اس کی تسکین اور نشفی فرمائی اور قسم کے ساتھ اس طالبِ خدا کو سینے سے لگایا۔ اور بعض ایسے ہدایت آمیز کلمات مشتمل بر روزِ ذلکات ارشاد فرمائے۔ جن کے اثرات روحانیہ سے وہ خوش نصیب خوش محبت سے مکیبت اور افراطِ مسرت کو آبدیدہ ہو گیا۔ حضور نے حاجی اور گھٹ شاہ کو حکم دیا کہ ان کو ٹھاکر کے مکان میں بٹھرا دو اور ان کے آرام کا سامان کر دو اور کھانے کا خیال رکھنا۔ کوئی تکلیف نہ ہو۔

بعد وہ نوگر قمار دامِ محبت شام کو بغرض قدم بوسی حاضر خدمت ہوا تو حضور نے مترجم سے فرمایا ان کو سمجھا دو کہ محبتِ خدا کی قیمت روپیہ اور اثرنی نہیں ہے جو شخص اپنی قیمت چھوڑتا ہے اس کو خدا ملتا ہے اگر تصدیق ہو تو ہر چیز میں اس کا جلوہ نظر آتا ہے۔ پھر دوسرے روز بعد ظہر حضور قبلہ عالم نے اس کو بلا کر شیرینی اور نصف تہنہ و رحمت فرمایا۔ اور ارشاد ہوا۔ جانتا ایک صورت کو پکڑ لو۔ وہی تمہارے ساتھ رہے گی۔

خادموں کے اس خدائشاس عیسائی کا نام و نشان مترجم سے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ اس جوان صالح کا نام ”کوٹا گلارزا“ ہے۔ اور امرائے اسپین کے ایک مہمنانِ خاندان کا یہ رکن ہے اور بڑے دولت مند شخص کا بیٹا ہے۔ مگر یہ نظر تفریح پیرس کے مشہور کاشی نٹل ہوٹل میں زیادہ رہتا ہے اور علاوہ علوم مذہبی کے دیگر فنون کا ماہر۔ خصوصاً علمِ کلام کا بالے مثلِ عالم ہے۔

حالانکہ ہمیشہ سے طبیعت اس کی حق پسند اور وحدانیت پرست تھی اور اباب زہد اور اصحابِ تصوف کا ہمیشہ تلاشی رہتا تھا۔ لیکن مسرۂ اختتام علی صاحب دارِ ثقی منوطِ تہسلم

جو پڑھائی کا امتحان دینے والیت گئے تھے ان کی رہائی جب حاجی صاحب قبلہ کا مدد نامی
 نا اور آپ کے صفحات سے آگاہ ہوا اس وقت سے مشتاق زیات تھا

تو اس نے جوانی میں مائی کے حالات کا غلامہ اور داخل جیت ہونے کا واقعہ تو
 اسی قدر تھا لیکن مجھ کو یہ دکھانا منظور ہے کہ بارگاہِ دارنی کے اس حلقہ گوش کو رہائے
 کامل کی عنایت اور توجہ سے اظہار کیا کیا فیض ہوئے اور اس کے طرز معاشرت میں کیا اصلاح
 ہوا اور اب یہ عیسائی کس حالت میں برادر اس کے کیا خیالات ہیں اسکو تو مری راحت کیساتھ نگاہیں تھپتھپ
 لیکن اثر غائر سے دیکھا جائے تو اس حق شناس کی جدید زندگی کے حالات حسب طریق
 محبت نہایت شاندار معلوم ہوتے ہیں۔ کیونکہ پہلا دور کہ اس طالب راہ محبت کو فیضان
 دارنی سے کیا حصہ ملا۔ اس کی واقعی تشریح کرنا میرے واسطیوں و شوارب کے قلبی واردات
 میں بن کا تعلق کلیتہً باطن سے ہے اور اگر محمد الیہ شخص کوئی اپنا پس خیال پیش بھی کرے تو
 وہ ظنِ محذورِ شہوات سے والبتہ ہوگا۔ اس لئے اس کی صحیح اور قابلِ اطمینان وضاحت
 اسی حالت میں ہو سکتی ہے کہ کیا کوئی صاحبِ بصیرت اس طالب راہِ طہریت کی حقیقی حالت
 کا اظہار کرے۔ یا خود فیضیابِ ثوراء لبیش کندہ کی تقریر یا کسی مستندِ تحریر سے استنباط کیا
 جائے۔ ابتدا میں یہی صورت اختیار کرتا ہوں اس واسطے کہ یہ آسان ہی اور میرے امکان میں بھی ہو۔
 چنانچہ مستفیض موصوف کے قلم سے لکھے ہوئے وہ الفاظ پیش کرتا ہوں جو زبانِ اُٹال
 سے آواز بلند بیان کرتے ہیں کہ بادیہ جو دیکھ کوٹ گلارز کو ایک شب آستانہ دارنی پر قیام
 کرنے کا شرف حاصل ہوا اور اس عرصہ میں مرتبہ تین مرتبہ حاضر خدمت ہوئے اور ہر مرتبہ
 چارپانچ منٹ سے زیادہ حضوری نصیب نہیں ہوئی لیکن انھیں چند ساعتوں میں صحبت
 دارنی کا وہ اثر ہوا کہ جو برسوں کی مجاہدت سے نہیں حاصل ہوتا۔ بمصدق۔

ایک زمانے صحبت با ادیبان بہتر از صد سالہ طاعت بے ریا۔
 حضور قبلہ عالم کے وصال کے تھوڑے عرصہ کے بعد کوٹ گلارز نے پیرس سے

اپنے دستخطی اور رجسٹری شدہ خط مورخہ ۱۳ مئی ۱۹۰۶ء کے آخری حصہ میں مترجم کی معرفت حاجی ادگھٹ شاہ صاحب وارثی کو یہ لکھا ہے "میں آپ سے معاف کرتا ہوں اپنے دلی کے حضور میں میں نے ان کو دیکھا کہ دوسرے عالم میں جا رہے ہیں اور موت کے قریب انھوں نے اپنے وعدے اور میری خواہش کو پورا کر دیا اور مجھ کو اپنے قلب سے نواہم کر لیا۔

کونٹ گلاز کا یہ خط جو انھوں نے اپنے ہم مشرب اور ہم خیال دینی بھائی کو لکھا ہے۔ اس کے ان جملوں سے بغیر کسی تاویل کے۔ موصوت کے صفائے باطن اور انکشافِ صبح کا اظہار ہو رہا ہے اور یہ مسئلہ ہے کہ اربابِ طریقت نے کشفِ صادق کو آثار و حانی میں شمار فرمایا ہے جو برسوں کی ریاضت اور مجاہدت کے بعد بارگاہِ مبداءِ ربیض سے سالکِ راہِ حق کو تلفیقِ یقین ہوتا ہے۔

لیکن فیضانِ وارثی کا یہ عجیب و غریب کہ شمعِ نظر آتا ہے کہ چند ساعات میں ایک عیسائی کے قلب کا ایسا کامل تصفیہ فرمایا کہ وہ پیرس میں بیٹھا دیوسی شریعت کے حالات دیکھ رہا ہے اور غرغہ صفر کے واقعات حرفِ بحرف بیان کرتا ہے۔

بلکہ علاوہ اس فیضِ روحانی کے کونٹ موصوت نے اپنی اس یافت کا بھی صاف الفاظ میں اقرار کیا ہے کہ دلی نے اپنے وعدے اور میری خواہش کو پورا کر دیا۔ خواہش کیا تھی اس کا ذکر اوپر آچکا ہے کہ بخلی انوارِ الہی کا مشاہدہ ہو اور اس کا اقبال ہے کہ پیشوائے برحق نے پورا کر دیا تو یہ ایک فیض۔ ایسا ممتاز و جلیل القدر فیض ہے جس کو نہ نامی فیوضِ جامع کہا جاسکتا ہو نہ گناہ غرض کونٹ گلاز کے اس خط سے ثابت ہو گیا کہ رہائے کامل تے ایفاء وعدہ فرمایا۔ اس کو یوں کہا جائے کہ بادی برحق کی عنایت سے مشر موصوت کو ان کی خواہش کے مطابق بلکہ امید سے زیادہ ان کو استعداد اور روحانی مرحمت فرمائی۔

پھر اس خوش نہاد عیسائی کا دوسرا خط مورخہ ۸ ستمبر ۱۹۰۶ء حاجی ادگھٹ شاہ صاحب وارثی کے پاس آیا جس میں کونٹ گلاز نے صرف اپنی اس تحقیق و تدقیق کا تذکرہ کیا ہے کہ

قبلہ عالم نے وہ احکام میرے واسطے معدن الفاظ میں صادر فرمائے تھے میں نے ان جملوں کے مطالب منوی پر اپنے خیالات نایم کئے ہیں۔

یہ طرز عمل کہاں تک موصوف کی قوت روحانی کے واسطے مفید ثابت ہوا اس کا علم نہیں مگر کوئٹ گلازرا کے اس استنباط سے اس کا اندازہ بخوبی ہوتا ہے کہ ہمارے اخلاقی ملت کی روحانیت میں پیشوائے برحق کی عنایت سے روز افزوں ترقی ہوئی۔

اس کے بعد کوئٹ گلازرا دارائی اپنے تیسرے خط مؤرخہ اکتوبر ۱۹۵۰ء میں لکھے ہیں: عیسیٰ اولیٰ شاد ذہب صابجی المیزجہ بذلک الکتاب لک بالعرفیۃ یعنی کہ میرا مترجم کیا ہے اس درجہ سے میں تم کو عربی میں لکھتا ہوں۔ فَرَعْتُ عَنْ اِسْتِغْنَاۤیَ بِالْفِعْلِ وَالْاَنْ اَعُوْصُ فِي التَّوْحِيْدِ یعنی میں علمی مشاغل سے فاسخ ہو گیا ہوں اور توحید کے دریا میں غوطہ زن ہوں۔

کوئٹ گلازرا نے استغارہ کے طور پر وہ بھی کمال اختصاراً وَالْاَنْ اَعُوْصُ فِي التَّوْحِيْدِ میں اپنے مشاغل روحانیہ کا ایسے بلخ پرایہ میں ذکر کیا ہے جس کے مفہوم سے ان کے احوال قلبی کی بہم تقدیر کے دورخ دکھائی دیتے ہیں۔ اور ایک رخ سے ان کی روحانیت میں ممتاز شان نظر آتی ہے اور دوسرے رخ سے موصوف توحید کے جویا اور متجسس معلوم ہوتے ہیں۔

حالانکہ یہ دولوں صورتیں اہل توحید کے احوال باطنی سے تعلق رکھتی ہیں لیکن دونوں کے مابین فرق یہ ہے کہ پہلی شکل موصوف کی تکمیل روحانیت پر دلالت کرتی ہے اور دوسری شکل سے ان کا "مَعَ الْفِكْرِ فِي مَبْدَاۤنِ التَّوْحِيْدِ" ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

کیونکہ اگر اَعُوْصُ فِي التَّوْحِيْدِ سے مراد یہ لی جائے کہ کوئٹ دریا کے توحید میں غرق اور حقائق توحید سے مکافقہ خبردار ہیں تو اس صورت میں موصوف کو صاحب دید و یافت کہہ سکتے ہیں اور یہاں تک بھی معمولی یافت نہیں بلکہ بحر توحید کی غواصی جو فی الحقیقت ارباب

معرفت کا بہت بڑا مرتبہ ہے۔ چنانچہ عراق کے مشہور اور صاحب حال صوفی شیخ علی بن ابی بنی علیہ الرحمۃ کا قول ہے التَّوْحِيدُ قُوَّةُ الْمُعَادَاتِ کہ توحید معارف سے بالاتر ہے اور عبد الرحمن تفسوکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں رَفَعَ الْعُلُومَ عِلْمُ التَّوْحِيدِ یعنی جہلہ علیم سے بڑا تو حید علم اور محققین حضرات صوفیہ نے حقیقت توحید کی نسبت بالاتفاق فرمایا ہے کہ توحید رب الرحمۃ نہایت مقامات اور غایت غایات ہے اس لئے یہ مرتبہ انہیں مردان با صفا کو باگاہ حضرت احدیت سے تفویض ہوتا ہے جو اسوئے اللہ سے دست بردار ہو کر وادی طلب میں بحمال ضبط و تحمل رملے مجبور کے سامنے اپنی ہستی کو نیست و نابود کرتے ہیں اور تجلی الوار شاہ حقیقی کے شوق دید میں پروانہ دار جان نثاری کے لئے تیار رہتے ہیں۔

علاوہ اس کے حضرات مرعیدین کے ایسے ہی صفات بلکہ ان سے زیادہ ممتاز علامتات حضرات صوفیہ نے اور بھی ارقام فرمائے ہیں۔ لیکن خیال یہ ہوتا ہے کہ صفات مذکور محقق اور مکمل موعیدین کے ہیں اور ایسے صفات سے وہی برگزیدہ ہستیاں موصوف ہوتی ہیں۔ جن کا مقدس وجود صدیوں کے بعد عالم شہود میں آتا ہے اور جن کی عظمت کا نمایاں طور پر اظہار ہوتا ہے اور ان کے اعزاز امتیاز کا یار و اغیار اقرار کرتے ہیں۔

اس لئے اگر کوئی مشکوک لہجہ میں کہے کہ کونٹ گلارز اکا ظاہری حالت کے لحاظ سے اس مرتبہ علیا پر فائز ہونا ہمارے چشم ظاہرین کو ناموزوں معلوم ہوتا ہے تو بہ نظر احتیاط پہلے سے یہ صورت اختیار کرنا مناسب حال معلوم ہوتا ہے کہ خیر الامور اوسطہا پر عمل کیا جائے۔ اَدَّ اُغْوَصُ فِي التَّوْحِيدِ کا آخر الذکر مفہوم تسلیم کریں۔ اور اس جملے سے سر موصوف کے باطنی جوش اور روحانی حالت کی نسبت یہی اندازہ کیا جائے کہ آپ ادراک حقیقت توحید کے لئے کوشاں و سرگرداں یعنی طالب توحید حقیقی ہیں۔

کیونکہ ادب اب طریقت کے نزدیک سالک راہ طریقت کے فخر و مباہات کے لئے توحید کا یہ مرتبہ بھی کم نہیں ہے اور اس مقام تک بھی رسائی انہیں جاننا مردان خدا کی۔

ہوئی تہہ جو صاحب ثبات و استقلال اور سہایت پختہ خیال ہونے لگی ہیں۔

بہر حال موصوف بجز توحید میں غرق ہوں یا ادراک حقیقت توحید میں منہمک اور

معصوم بہرہ و حالت میں اس کو گرفتار دام محبت کی شخصیت کا اظہار اور موحیدین کی کسی
کسی صف میں ان کا شمار کرنا ضرور ہو گا اور بساط توحید کے کسی گوشہ پر ان کو جگہ دینا پڑے گی۔

اور جب کوئٹہ کا زمرہ موحیدین میں داخل ہو نامان لیا جائے گا تو لائسنس سے ہو گا کہ ان کو فائز اللہ
بھی کہا جائے۔ ادیبی دکھانا ہم کو مقصود بھی ہے کہ حضور قبلہ عالم کے فیض محبت نے ایک

عیسائی طالب کے خواہشات روحانی کو ایسا پورا کیا کہ اس کا انزال ہے: *وَالَّذِينَ أُكْرِسُوا فِي السَّجْدَةِ*

اس کے بعد عرصہ تک کوئٹہ گزارا کا خط انہیں آیا اور نہ کسی دوسرے ذریعہ سے یہ معلوم

ہوا کہ وہ صادق الابرار کون ہیں اور کس حالت میں ہے۔ لیکن تین سال کے انتظار کے بعد

اس آوارہ دشت محبت کا خط مورخہ ۲۰ دسمبر ۱۹۷۷ء مصر سے حاجی اد گھٹ شاد صاحب کے

پاس آیا۔ جس کے مضامین سے ظاہر ہوا کہ سلف سے عشق و محبت کا جو مشہور کرشمہ اور

مخصوص نتیجہ زبان زد ہے کہ محب صادق کو شوق وصال شاد حقیقی میں ناقابل برداشت

صدات کا سلنا ہوتا ضروری اور غیر معمولی صعوبات کا پیش آنا لازمی ہے اس لحاظ سے

کوئٹہ بھی ابتلائے محبت میں مبتلائے آلام ہوئے اور دفعتاً ایسے ایسے حادثات رونما ہوئے

کہ مجبور ہو کر دطن مالوت سے دور قاہرہ کے مشہور دارالعلوم جامع ازہر میں بحیثیت پروفیسر

فلسفہ الہیات کا درس دیتے ہیں۔

چنانچہ کوئٹہ اپنے اس خط میں لکھتے ہیں: *تَذَمَّرْتُ ثَلَاثَ سَلَمِينَ يَا بَقَا اَنْزَحِ الْعَزِيزُ*

یعنی اے پیارے بھائی تین سال سے ملاقات نہیں ہوئی، اَلْعَالِ اِنِّیْ لَا اَبْرُحُ اَلْظُرَّ اِنَّمَا

رَبِّیْ بِمَنْ اَلْمُحِبُّوْبُ قَدْ مَسَّ اللّٰهُ رِسْسُوْہٗ ہا میں ہمیشہ اپنے برگزیدہ خدا محبوب کی تصویر

سامنے رکھتا ہوں۔

پھر اپنی موجودہ حالت کا اظہار اور بعض مصائب کا اظہار کرتے ہیں: *وَسَلَّمَ*

بَعْضُ الْإِلَهِ مُنْجِيَانِ الصَّعْبُ كَمَا يَزِلُّ يُعَاوِضُ بِي مِجْنٍ“ اور بعض سخت انگھان میں مبتلا ہو
اور دشواریاں پیش آئیں تو الہی توفیق دے گا کہ تو مالاہِ راح دلی اُمِّ دُحْتَانِ“ کہ میرا باپ مر گیا۔
اور اس کا مال تلف ہو گیا اور میری ماں اور دو بہنیں ہیں۔

کوئٹہ گلارڈ کے اس خط کا مفہوم گو بظاہر دل خراش اور لائق تعزیت ضرور ہے مگر
جس طرح ان کے باپ کا انتقال۔ مال کا اتلاف۔ خانہ بربادی کی مصیبت۔ غریب الوطنی کی آہ
جس کے بھیسا کہ خیال سے قلب بے چین اور پریشان ہوتا ہے اسی طرح حقیقت حال پر نظر
کی جائے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ موصوف کے مسلک کا اقتضا ادمان کے مشرب کا صحیح
اصول یہی ہے کہ مصائب کا معمولی پہلو طالب صادق کے حق میں نہایت مفید اور مبارک
بلکہ قابلِ تہنیت ہوتا ہے۔

کیونکہ حضرات صوفیائے کرام کے مستند ارشادات سے ثابت ہے کہ اگر صبر و ثبات قائم
رہے تو ایسے ہی واقعات کے وقوع پر طالب راہ حق کی ترقی درجات موقوف ہے اور یہی
صعوبات جب پیش آتے ہیں تو موحیدین اسرارِ تو حیدر سے خبردار ہوتے ہیں۔

چنانچہ منقول ہے کہ سید الطائفہ حضرت جنید علیہ الرحمۃ سے توحید کی تعریف دریافت
کی تو آپ نے فرمایا کہ التَّوْحِيدُ الَّذِي رَفَعَدَبَهُ الصُّوفِيَةُ هُوَ اَنْ تَقْدِرَ مَعَ عَيْنِ الْوَحْدَةِ
وَالْحُرُوجِ مِنَ الْاَذْطَانِ وَتَقَطَعَ الْمُحَالِ وَكَانَ يَكُونُ الْخَيْرُ مَكَانَ الْجَمِيعِ “
یعنی وہ توحید جس میں عوئی منفرد ہیں۔ قدم کو حادث سے الگ کر لینا اور وطنوں سے
باہر نکلنا اور اسباب تعلق کا قطع کرنا۔ اور سب کی جگہ حق کا قائم کرنا ہے۔

تابع العارفین حضرت جنید علیہ الرحمۃ نے جو صفات ارشاد فرماتے ہیں ان کو کوئٹہ
گلارڈ کے ان حادثات سے ملا کر دیکھتے ہیں جن کو ہم ظاہرین پہلے صعوبات سے تعبیر کرتے
تھے تو وہی واقعات اب توحید کے درجات اور موحیدین کے مقامات معلوم ہوتے ہیں۔
اور صاف طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ ابتلا کے پردہ میں صورت استفادہ بھی

اور درحقیقت مسٹر کوٹ کی مکتب توجید میں ترقی ہو رہی تھی۔

الغرض کوٹ گلارز کے یہ خطوط بھی حاجی اوگھٹ شاہ صاحب وارثی نے اپنے رسالہ "ضیافت الاحباب" مطبوعہ ۱۹۱۲ء میں بحال احتیاطاً نقل کئے ہیں جن کو سرسری نظر سے بھی اگر دیکھا جائے تو ان کے اکثر جملوں سے انگریزی تاویل کے صاف طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا کاتب تصرفات وارثی سے حسب دلخواہ مستفید ہوا۔ خصوصاً کشف باطنی اور تصدیق توجید کا شرف اس منقلد ثلثیت کو بارگاہ مبدار فیض سے محروم و لغو فیض ہوا ہے۔

البتہ یہ سوال اگر کیا جائے کہ مدائح کشف اور مراتب توجید میں موصوف کی یافت کہاں تک ہے تو اس کا صحیح اور تفصیلی جواب اس لئے ہمارے علم سے باہر ہے کہ قلبی واردات ہیں مگر اس قدر ضرور کہہ سکتے ہیں کہ وہ احوال جن کا طریقت میں اخلاق مستحسنہ اور صفات روحانیہیں شمار ہے ان کے اثرات سے ایک حد تک اس طالب خدا عیسائی کے قلب کو سروکار ضرور ہوا اور ہے اور اسی کے ساتھ یہ بھی عرض کر دیں گے کہ یہ گراں بہا یافت کوٹ کی کسی جدوجہد کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ یہ روحانی فیض اور ابدی سعادت انہیں چند ساعات کی صحبت کا کرشمہ ہے۔ جو دیومی شریعت میں ان کو نصیب ہوئی اور جس کا فخر کے ساتھ ان کو اقبال ہے۔

چنانچہ علاوہ ان خطوط کے ایک مطول خط اور بھی ہمارے پاس محفوظ ہے جو اس پرستار بارگاہ وارثی نے علام محمد صاحب وارثی کو اس وقت لکھا تھا۔ جب کہ جامعہ ازہر کی بائیس سالہ خدمت کے بعد موصوف بخرم سیاحت ہندوستان آئے تھے۔ اور کلکتہ کے تعلیم یافتہ حضرات نے آپ کو مدرسہ عالیہ کا عربک پروفیسر بنایا۔

کوٹ گلارز نے اس خط میں اپنی قدیم ذہنیت کے انقلاب اور جدید زندگی کے قابل ذکر حالات اور حضور ذیلہ عالم کی خدمت میں حاضری اور اس منتر صحبت کے مستند مفاد اور کثیر برکات اور آپ کی عنایت سے روحانی یافت اور اس کے گرانقدر ثمرات و خائریات

کے آلام میں مبتلا ہونا۔ قہر دس سوسہ تک قیام کرنا اور ہندوستان آنے کے اسباب
زہرین تسلسل اور عنایت کے ساتھ قلمبند کئے ہیں۔

مگر چونکہ ایسا مطول خط جو بیضا منشا میں پڑتی ہو اس باب میں لکھنا بہت ناظران
قطعی نامزدوں پر تھا اس لئے مناسب سمجھا کہ رسالہ ہذا کے آخری صفحات پر مزید ترجمہ کے اضافے
سے اس کو نقل کر دوں کہ ناظرین کو سرکار عالم پناہ کے فیضانِ باطنی کی جلیل القدر نشان
کا مشاہدہ کرنے میں آسانی ہو۔

قطع نظر اس کے اگر خطوں کے دو بلند مضامین جو فی الحقیقت کوٹ کی خدا شناسی
کے واسطے کافی دلائل ہیں ان کا حوالہ بھی دیا جائے تو بھی صرف ان کے عادات اور خیالات
سے ان کی حقانیت اور ان کا منہج فی التوحید ہونا نمایاں طور پر ظاہر ہوتا ہے۔

مثلاً اگرچہ عدم سرمایہ کی وجہ سے وسیع پیمانہ پر وہ خدمتِ خلق نہیں کر سکتے تاہم ایک
طریقہ للہیت کا یہ اختیار کیا ہے کہ بندگانِ خدا کو الحاد و انذار کے مذموم نتائج سے آگاہ کرنے
کے لئے گرمیوں کی تعطیل میں سفر کرتے ہیں اور بڑے بڑے شہروں کی مشہور درسگاہوں میں
بار بار علمِ فضل کے ان عام جلسوں میں جو مخصوص اسی غرض سے منعقد ہوتے ہیں۔ حضرت
احدیتِ جل جلالہ کی توحید اور قدامتِ پرستی مدلل تقریر کرتے ہیں کہ سائنس کے دلدادہ
فلسفہ جدید کے گردیدہ اور انگریز اور ہندوستانی سردرگرمیاں ہو کر اکثر اپنی ذہنیت کو
روگرداں اور موصوف کے ہم لڑا اور ہم خیال ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ اس دو چار سال
کے اندر آپ کی سچی ہمدردی کا یہ اثر ہوا کہ سیکرٹوں مشرک موحّد ہو گئے۔

خلاصہ یہ کہ اس خدا پرست یورپین کی عقیدت اور ارادت کے بعض حالات اور اس کی
خطوط کے چند اقتباسات جو مثلاً نگارش کئے اگر انھیں کو چشمِ انصاف سے دیکھا جائے تو
حضورِ قبلہ عالم کی ہدایتِ عام کے عجیب و غریب اثرات اور فیضانِ باطنی کے ان جلیل القدر
برکات کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ جنہوں نے ہر مذہب و ملت کے طالبینِ راہِ حق کو عند اللہ

ایسا مستفید فرمایا کہ جو خاندانی گم کر دے۔ ادا کرتے ان کا خراشنا س بندوں میں شمار ہو گیا۔
آداب طریقت اعلیٰ بذاتہ تصور قبلہ عالم نے اپنے ارادتمندوں کو ادب فی الطریقت سے
 بھی آگاہ کر دیا اور نہایت آسان اور عام فہم لفظوں میں شرائط سلوک اور خواہش مشرب
 کمال شفقت تعلیم فرمائے۔ چنانچہ اس باب میں چند ایسے ملفوظات نقل کرتا ہوں جن کو تعلیم
 کا مرتبہ حاصل ہے اور باوجود مختصر اور عام فہم ہونے کے نہایت جامع اور وسیع المعنی ہیں
 اور ناظر غار سے دیکھا جائے تو ان کی یہ غیر معمولی صفت بھی ظاہر ہوتی ہے کہ انہیں اشارات
 کی تعبیل سے ذہنی استعداد مسترشدین بھی مستفید ہوتے۔ اور جو سکتے ہیں اور ہم ایسے بتدیول
 کے واسطے بھی انہیں ملفوظات کے عارفانہ مضامین سے سبق آموز ہونا مفید اور سودمند
 مثلاً مرید کی ارادت اور عقیدت اور پیر کی عنایت و شفقت کی نسبت جناب حضرت نے
 اپنے غلاموں سے مخاطب ہو کر اکثر فرمایا کہ جو مرید پیر کو درگچھے دے مرید ناقص ہے اور
 جو پیر مرید سے در رہے وہ پیر ناقص ہے۔

لفظی حیثیت سے اس ارشاد کے دو حصے ہیں۔ پہلے حصہ کو مرید کی ارادت اور محبت
 سے گہرا تعلق ہے اور اس خیال کو مستقل اور پختہ کرنا جس طرح طالبین باطنی کا کام
 ہے اسی طرح وہ لازماً وظرفیت بھی اس کی تعبیل کر سکتا ہے جس نے وادی سلوک کی پہلی
 منزل میں قدم رکھا ہے۔

اور دوسرے حصے میں پیر کامل کے درجات عالیہ کی تولیع فرمائی ہے اور اس کے
 فیوض و برکات سے ارباب ارادت کو مطلع کیا ہے کہ جس خلوص و مودت سے مرید اپنے پیر کے
 خیال میں محو اور مستغرق رہتا ہے اسی لحاظ سے پیر اس کا منازل سلوک میں اس کا دستگیر
 اور معاون رہتا ہے۔

اور اگر مرید کو پیر کے خیال میں محویت نہ ہو یا پیر اپنے مرید کی امداد و اعانت نہ کرے
 تو یہ صریح نقصان ہے اور دونوں کی صداقت ساقط الاعتبار ہے۔

اور دیکھا ہے کہ اس فرمان و ارثی کی تعمیل سے اکثر اخوان ملت مستفیض ہوئے اور ان کے واقعات قابلِ تنظیر ضرور ہیں۔ لیکن طوالت کے خوف سے ان کا ذکر نہ کر دیا گا۔ اور شاید یہ لحاظ سلسلہ اسی قدر عرض کرنا کافی بھی ہو گا کہ اس ہدایت و ارثی کی معروف لفظوں کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ سرکارِ عالمِ نپاہ نے مرید کی ارادت صادق اور محبت و اثنیٰ کامیاب یہ فرمایا ہے کہ برحال میں مرشد برحق کو اپنا ممد و معاون بننے اور غیبت میں بھی حاضر و ناظر سمجھے۔ اور اس کی دستگیری کا بقولائے ”يَدُ اللَّهِ تَوْتُّ اَيْدِيَهُمْ“ یقین کامل ہو۔

اور اسی طرح مغلہ دیگر صفات کے پیرِ طریقت کی ایک لازمی صفت یہ بیان فرمائی کہ ”وہ ہمہ وقت مرید کا کیفل ہو۔ اور خطرات و خدشات سے محفوظ رکھنے کے لئے اس کے قلب کا نگراں رہے۔“ جیسا کہ مرشدِ کامل کی تعریف میں مولانا علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے۔

بندگانِ خاصِ علامِ العیوب در جہاں جاں جو پسں لقلب

یہ بھی حضورِ قبلہٴ عالم نے فرمایا ہے کہ مرید صادق وہ ہے کہ جو پیر کی بارگاہ کو نقصان سے پاک سمجھے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”جس کا پیر نہیں اس کا دین نہیں“ بمعنی ”مصدق من رکا“ شیخ لہ لا دین لہ“ یہ بھی فرمایا ہے ”مرید کی کامیابی اس کے پیر کی عنایت پر موقوف ہے یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ جس مرید کو اپنے ہر اعتقاد سے زیادہ پیر سے عقیدت ہوتی ہے اس کا پیر عنیت میں اس کا محافظ ہوتا ہے۔ یہ بھی فرمایا مرید کو وہی ارادہ کرنا چاہیے جو پیر کا ارشاد ہو ”یہ بھی ارشاد ہوا کہ مرید مثل بیمار کے ہے اور پیر بنزلہٴ طبیب کے ہوتا ہے اور ناعدہ ہے کہ جو بیمار طبیب کی ہدایتوں پر عمل کرتا ہے اس کو شفا جلد ہوتی ہے“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”مرید وہ ہے کہ جو باپ کی خدمت پر پیر کی خدمت کو مقدم جانے اور پیر وہ ہے جو صلی اولاد سے قلبی اولاد پر زیادہ مہربان ہو اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ مرید کا مرکز تسلیم و محبت ہے جو اس سے ہٹ گیا وہ خراب اور جو نایم رہا۔ وہ کامیاب ہوا اور یہ بھی فرمایا کہ ”فی الحقیقت مرید وہ ہے جس کی مراد اس کا پیر ہو۔“

یہی ارشاد ہوا کہ ”مرید کے واسطے پہلی شرط یہ ہے کہ جو حدود پر نے اس کے لئے
تجویز کئے ہیں۔ اس کے باہر قدم نہ رکھے۔“ یہی فرمایا کہ مرید کو خود بینی۔ مراد و محبوب
رکھنی ہے۔ ”یہی فرمایا کہ ”مرید صادق وہ ہے جو پیر کے سامنے اپنی معلومات کو ہٹا دے
یہی ارشاد ہوا ہے کہ ”پیر کی خوشی کے سوا مرید کی کوئی خواہش نہ ہو۔“ یہی فرمایا کہ ”مرید اس طرح
پیر سے ملے جس طرح قطرہ دریا سے ملتا ہے اور جب تک نہیں ملتا اس کا نام قطرہ ہوتا
ہے اور جب مل جاتا ہے تو اسی قطرہ کو سب دریا کہتے ہیں۔“ اور یہی ارشاد ہوا کہ ”پیر کی
صورت میں خدا ملتا ہے۔“ اور یہی اکثر فرمایا ہے کہ ”جو مرید صدق و اردات سے
اپنے افعال میں پیر کی موافقت کرتا ہے اس کو فنا فی الشیخ کہتے ہیں۔“ ظہوری ص ۷۷

شیدائے نو بادیر و حرم کا رزہ دارد انگنہ زلف بجز و زنا نہ دارد
صفت فنا | اس مجموعہ ارشادات کو اگر مریدین کا دستور العمل کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔
خصوصاً آخر الذکر دو قول فرمان تو جامع مفاد مسترشدین ہیں اور حضور قبلہ عالم نے ان
وہوں ملفوظات میں نہایت سادہ اور بہت مختصر الفاظ میں اس بلند پایہ مسئلہ کی جانب اشارہ
فرمایا ہے جو اخلاق صوفیہ میں جلیل القدر صفت ہے اور مخصوص عشاق کا منتہائے ادج ہے
کیونکہ طریقت میں خلق سے الفطاح اور حق سے القصال کو فنا کہتے ہیں جس کی تکمیل کے بعد
مرتبہ بقا الضیغ ہوتا ہے اس وجہ سے فنا کا مورث بقا بھی نام ہے۔ غرض حسب ارشاد
سکا عالم نپاہہ ثابت ہوا کہ مرید کو یہ ثمرات اختصاص پیر کی صورت میں ملتا ہے جو فنا فی الشیخ کے نام سے مشہور ہے۔
چنانچہ ایک مرتبہ حاجی ادھٹ شاہ صاحب دارائی نے حضور قبلہ عالم کو مخاطب کیا
کہ عرض کیا کہ حضرات صوفیائے کرام کے تذکروں میں منقول ہے کہ مشائخ عظام کا اتفاق ہے
کہ مرتبہ فنا تین مدارج پر منقسم ہے۔ اول فنا فی الشیخ دوم فنا فی الرسول سوم فنا فی اللہ اور ہر درجہ
اپنے پہلے درجہ سے فوقیت رکھتا ہے۔ اور سالیکن بائیکین ہر سہ مدارج کو یکے بعد دیگر بتدریج
طے فرماتے ہیں۔ اور بعد حصول درجہ فنا فی اللہ وہ صاحب مقام فنا کے کامل سمجھے جاتے ہیں۔

اور مسلمہ ہے کہ فنا کے لغوی معنی مٹ جانا ہیں۔
 لہذا یہاں تک ممکن الوقوع معلوم ہوتا ہے کہ سالک راہ طریقت - تقرب حضرت احدیت
 جل جلالہ کے شوق میں کمال جدوجہد، مرشد برحق کی ہستی کے سامنے اپنی ہستی کو نیست و نابود
 کرتے ہیں اور پیر کی عنایت سے وہ خوش نصیب فنا فی الیشخ ہو کر پہلا درجہ فنا کا حاصل کرتے ہیں۔
 لیکن یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ وہی طالب جس کا پیر کی عنایت اور توجہ ہے وہی طالب کا لوم
 ہو چکا اور وہ پیر کا عین ہو گیا۔ اور اس پر صاحب ہستی ہونے کا اطلاق نہ رہا تو پھر وہی فنا شدہ
 طالب دوسرے ادنیٰ درجہ فنا کے واسطے مکرر اور سرور فنا کی کیونکر ہو سکتا ہے کیا اس کی
 فناء پذیر ہستی میں فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ ہونے کے لئے وجود موجود کر آتا ہے۔

حضور قبلہ عالم نے متبسم لبوں سے مختصر الفاظ میں فرمایا کہ اسی قدر سمجھ لینا کافی ہے کہ
 مرید صادق الارادات اپنی ہستی کو جب پیر کی ہستی کے سامنے فنا کرنا ہے اور اس کو فنا فی الیشخ
 کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے تو اسی کے ساتھ دوسرا درتیسرا مرتبہ بھی طے ہو جاتا ہے یعنی پیر کی
 تشکل میں اس کو فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ کا مرتبہ مل جاتا ہے جیسا کہ مولانا علیہ الرحمۃ نے
 فرمایا ہے۔

چونکہ ذات پیر اگر دی قبول ہم خدا در ذاتش آمد ہم رسول
 چونکہ حضور قبلہ عالم کا مزاج ہمایوں بہنایت اختصار پسند تھا۔ اور ہمیشہ بڑے بڑے
 مسائل کا ذکر آپ چھوٹے چھوٹے لنگر جامع اور معنی خیز الفاظ میں فرماتے تھے اور آپ کی اس
 مختصر تقریر کا خاص تفرق یہ تھا کہ سامعین ان اجمالی جملوں کا منہم بخوبی سمجھ جاتے تھے۔
 اس انداز سے حاجی اوگھٹ شاہ کو آپ نے فنا کا دقیق مسئلہ کسسانی سے سمجھا دیا اور
 مولانا علیہ الرحمۃ کے شعر سے استدلال بھی کس قدر لطیف اور حسب حال فرمایا جس کے بعد کسی اور
 شب کی گنجائش نہیں رہتی کہ اردوئے لغت فنا کے معنی مٹ جانا ضروریں مگر یہاں فنا سے
 موت طبعی مراد نہیں ہے۔ بلکہ صوفیہ بجائے لغوی معنی کے اصطلاحی معنی اختیار

کرتے ہیں۔ اور اصطلاح صوفیہ میں فنا سے مراد مرید کا احکام پر کی موافقت میں ایسا
مواور مستغرق ہو جانا ہے کہ جملہ مرادات و معلومات محذوم ہو جائیں حتیٰ کہ اپنی متنی سے بے خبر ہو جائے۔
اور مقام فنا کی نسبت تحقیقین ارباب طریقت نے یہ فرمایا ہے کہ حضرات سالکین کی
مخصوص اور ممتاز حالت کا نام فنا ہے جو ان کے اوج منزلت کی آخری منزل ہے۔

اور بعض حضرات نے نوعیت فنا کی تعریف یہ فرمائی ہے کہ طریقت میں فنا اس عدم
شعور کو کہتے ہیں جو واسطے شہود الزاوتی موجود ہوا دریں حالت میں سالک کو اپنی بے شعوری
سے بھی بے شعوری ہو جائے اس کی کیفیت کو فنا فی الغفار کہتے ہیں۔

اور اکثر حضرات عارفین نے فرمایا ہے کہ فنا کی حقیقی تعریف نہایت محبت فی اللہ اور
غایت یرالی اللہ ہے۔

اور مجتہدین طریقت کا قول ہے کہ ”مَنْ كُنِيَ بِالْمَوَادِّ لِقِي بَانَسْرَا“ یعنی جو اپنی
مراد سے فنا ہوا وہ مراد حق کے ساتھ باقی رہا۔

اور حقیقت فنا کی نسبت ارباب طریقت نے علاوہ دیگر رموز و لطائف کے مختلف
الجبہ سالکین کو ان کے مقام اور افہام کے اعتبار سے اسی پر ایہ میں جواب دیا ہے
جو ان کی ذہنیت بخفی۔

چنانچہ بعض نے سائل کے اطمینان کے واسطے فنا کا مفہوم۔ فنا مخالفات اور
ادامہ اکی فرمایا جو منسازم بہ توبہ نصیح ہے اور کسی نے سائل سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ فنا
ذوال لذات دنیوی کو کہتے ہیں اس قول کو سائل کے غلبہ زہد سے تعلق ہے اور بعض نے
فنا کو ذوال صفات ذمہ کہا ہے یہ تعریف تزکیہ نفس کی نسبت ہے اور کسی نے حق سے تقرب و تعلق
محضیت کو فنا کہا ہے یہ جواب سائل کی حالت سکر پر دلالت کرتا ہے کسی نے کہا ہے کہ فنا سے مفاد
دنیوی اور غرض اخروی و التذلل و تفرغی مراد ہے یہ صفت بقضاء صدق محبت و توفیق ہے۔
خلاصہ یہ کہ ان جملہ ارشادات کا مفہوم واحد ہے اور سب نے عامی صاف کار جو

ہے شامل نمودہ ہونے کیلئے خصائل مذمومہ سے اجتناب کلی اور احتراز لفظی کو فنا کہا ہے۔
 اور یہ بھی کتب متیقن حضرات صوفیہ کی ورق گردانی کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ لقنوں کی
 کوئی صفت خواہ محمود ہو خواہ مذموم ایسی نہیں ہے جس کے چند مدافع نہ ہوں جو ان کے تحقیق
 اور تدقیق کی عین دلیل ہے۔

پس یہ جملہ باتیں پیش نظر رکھنے کے بعد اگر یہ کہا جائے تو بے عمل نہیں معلوم ہونا کہ ایک
 طالب صادق نے اپنی کسی صفت انسانی سے بدفعات اخرا کیا۔ یا کسی مرتبہ روحانی کے
 منازل و مدارج بتدریج طے کئے اور ہر دفعہ اس کے تقرب و اختصاص میں ترقی روکنا ہوئی اور
 ہر ترقی کو ایک محمود صفت سے نامزد کیا گیا۔ اس صورت میں سالک کی چند تشریہوں کے مزید
 چند نام مشہور ہو جائیں گے۔

ہندو لٹریچر نے اعظم نامے اگر مراحل فنا طے کرنے کو فنا فی الشیخ اور فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ
 سے تعبیر کیا تو اذروئے بیان تحریر بھی ناموزوں نہیں ہو اور اس اعتبار سے فنا کے لغوی معنی بھی نظر انداز
 ہو جائینگے اور شخص کو فنا فی الشیخ کو فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ کہنے کی کوئی تردد نہ ہوگا۔
 لیکن فی الحقیقت فنا کے یہ متعدد خواص اور اہل فنا کی یہ جملہ تعریفیں جن سے کتب لقنوں
 کے صفحات مملو ہیں یہ فنا کے اثرات ظاہری کی قیاسی تشریح ہے اور اہل حقائق نے اس قلبی
 واردات سے معرود الفاظ کے پردہ میں طالبین راہ حق کو روشناس یوں کیا ہے کہ ارباب
 فنا کے وہ آثار جن کا بیہات سے اظہار ہوا ان کو اسی مناسبت سے حضرات متیقن نے خیالِ تعہدِ ماد
 شہا بطیر استعارہ کے اخلاق صوفیہ میں سے ایک صفت کے ساتھ نامزد فرمایا۔

یا مشائخ عظام کو جب فنا کی نوعیت اور ماہیت کے اعتبار سے اہل فنا کا ہر کے
 سلسلہ اور ناموار میدان سے گزرنا معلوم ہوا تو اس نادیدہ مقام کے عقبات کے خیال سے
 اہل فنا کی آسانی کے واسطے ایک شاہراہ کا نقشہ بنادیا اور اس کے مراحل و منازل کو ان مشہور
 اور معروف صفات سے موصوف کر دیا جن کے ناموں سے ہمارے کان آسنے لگے۔

دریں صبح اور فی الحقیقت فنا کی توجہ اس قدر تنظیم میں آسکتی ہے کہ شمار مغربین
بارگاہِ احدیت کے باطنی حالات اور قلبی واردات کا نام ہے جس کی تشریح و تفسیر ناممکن
اور محالات سے ہے۔

اور اگر عاشقانِ الہی کی اس عظیم النظیر منزلت اور پر اسرار یافت کا تذکرہ معروض
الفاظ میں تمثیلاً کیا کسی جائے تو میرے خیال میں حضور قبلہ عالم کے انہیں دولوں ملفوظات
کا حوالہ کافی اور بس ہو گا کہ جو مرید صدق ارادت سے اپنے افعال میں پیر کی موافقت کرتا
ہے اس کو فنا فی الشیخ کہتے ہیں۔ ”ادریس کی صورت میں خدا ملتا ہے“

صورتِ پیر آئینہ حقِ غالب ہے | اس لئے کہ اکثر اشوان ملت کے عادات میں الہی تنبیہاں
واقع ہوئی ہیں جن کو دیکھ کر ہر شخص کہہ سکتا تھا کہ ان کے خیالات غیر معمولی تیزات سے ایسے
متاثر ہیں جن کا اظہار ان کے حرکات و سکنات سے ہوتا ہے۔

چند روز پہلے ان کا قیادہ یہ کہتا تھا کہ کسی بڑی چیز کے طلبگار ہیں۔ کیونکہ حصول
طلب کے انتظار میں جو انتشار پیدا ہوتا ہے وہ ان کے تیز چہرے کو ہمہ وقت افسردہ رکھتا تھا۔
لیکن اب ان کا سکون شاید حال ہے کہ قلب مطمئن ہے اور ان کی بات بات میں جو
لہنت کی شان نظر آتی ہے یہ عین دلیل ہے کہ کارِ سازِ حقیقی کا کوئی ایسا کرشمہ دیکھا ہو
جو پہلے نظر سے نہیں گزرا تھا۔

شاید اسی عنوان سے ان کو انوارِ شہد حقیقی کا مشاہدہ ہوا ہے جس کی حضور قبلہ عالم
نے اپنے مسترشدین کو صفات الفاظ میں البشارت دی ہے کہ پیر کی صورت میں خدا ملتا ہے۔
بعض غلامانِ وارثی ایسے بھی تھے کہ ان کے حالات و واقعات کسی تاویل کے محتاج نہیں
بلکہ وہ خدا شناس بندے سرکارِ عالمِ نیاہ کی حق نما صورت دیکھ کر ایسے از خود رفتہ ہوئے کہ
کسی نے اپنی جائداد سے دست بردار ہو کر زہادانہ روش اختیار کی کسی نے آبائی ذہنیت
کو خیر باد کہا کسی نے تعلقات منقطع کئے۔ کوئی صحبتِ خلق سے کنارہ کش ہو کر تاحیات باخیز

مصرف رہا۔

ان خداپرستوں کی یہ حالت دیکھ کر مجر اس کے اور کوئی خیال نہیں کر سکتے کہ ان
انوان ملت کی ارادت صادق اور خیال پختہ تھا اس لئے بغیر کسی جدوجہد کے ان کو اپنے
مرشد برحق کی صورت میں جلوۂ حق نظر آیا۔

غرض حضور قبلہ عالم کے فیض و اعراف سے ایسے ارادتمند بھی سیکڑوں گزرے ہیں جن
میں سے بعض کا ذکر اس مجموعہ میں آچکا ہے مگر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ میں بھی چند
ایسے غلامانِ دارائی کے واقعات نقل کر دوں جو حضور کی صورت زیبا دیکھ کر کامیاب ہوئے۔
چنانچہ حاجی اوگٹ شاہ صاحب دارائی اپنے رسالہ رشتات الانس میں لکھتے ہیں کہ ایک
معمرتخص باشندہ پنجاب عالمائے لباس سے مزین در دولت پر حاضر ہوئے۔ خدام آستانہ اقدس
نے بالاخانہ پر ٹھہرا دیا جہاں مولوی سید محمد الدین صاحب دارائی ڈپٹی کلکٹر اور قاضی لطیف
عالم صاحب دارائی ڈپٹی کلکٹر پہلے سے مقیم تھے۔ صبح کو مولوی صاحب موصوف نے دواؤں
ڈپٹی کلکٹروں سے مخاطب ہو کر بطور ہدایت فرمایا کہ تم نے بغیر کسی عذر شرعی کے نماز کیوں قضا
کی۔ شاید معلوم نہیں کہ حدیث صحیحہ "مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ" تارکِ صلوٰۃ
کی تہرہیب میں وارد ہوئی ہے بلکہ میں اس کے متعلق گفتگو کرنے یہاں آیا ہوں۔

مولوی صاحب کا انداز ہدایت دیکھ کر دواؤں ڈپٹی کلکٹروں نے عجب سے یں تذکر کیا
اور کہا کہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم کو دوسری جگہ ٹھہرا دیا جائے تاکہ مولوی صاحب کو ہمارے
صحبت سے تکلیف نہ ہو۔

میں نے مولوی صاحب سے دریافت کیا کہ آپ کہاں سے اداریوں آئے ہیں اور آپ کا
نام کیا ہے۔ موصوف نے فرمایا میرا نام عبداللہ ہے۔ ملتان سے مرت اس واسطے آیا ہوں
کہ نماز کی بابت جو اسلام کا رکن اعظم ہے حاجی صاحب قبلہ سے گفتگو کروں۔
میں اس وقت مولوی صاحب کو حضور قبلہ عالم کی خدمت میں لے گیا۔ مگر مولوی صاحب

وہاں خاموش بیٹھے رہے اور جب واپس آئے تو کہا۔ حاجی صاحب کہاں ہیں ان کے پاس لے چلو۔

ہیں دوبارہ لے گیا تو حضور نے فرمایا یہ کون ہیں۔ میں نے یہ عرض کیا یہ مولوی صاحب ملتان سے آئے ہیں ارشاد ہوا اجازت۔ پھر ملاقات ہو گئی۔

غرض اسی طرح تین مرتبہ مولوی صاحب سرکار عالم پناہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واپس آکر کہا۔ حاجی صاحب کہاں ہیں۔ چوتھی مرتبہ گئے تو حضور نے فرمایا مولوی صاحب بیٹھو۔ مولوی صاحب قدم بوس ہو کر دوزانو بیٹھ گئے حضور نے مجھ سے فرمایا ان کے آرام کا خیال رکھنا۔ یہ دین کے محافظ اور اسلام کے حامی ہیں اور مولوی صاحب سے ارشاد ہوا کہ فی انفسکم افلا تبنصرون کے معنی جانتے ہو۔ مگر مولوی صاحب کسی گہرے خیال میں ایسے محو تھے کہ خاموش بیٹھے رہے۔

پھر حضور قبلہ عالم نے مجھ سے پوچھا کہ شب کو مثنوی مولانا روم کون پڑھتا تھا میں نے مولوی صاحب کی جانب اشارہ کر کے عرض کیا کہ یہی پڑھتے تھے۔ حضور نے گرم نعرے مولوی صاحب کو دیکھا اور فرمایا سمجھ کر پڑھا کر دو۔ ورنہ چھوڑ دو مثنوی کا مفہوم اگر نہ سمجھے تو نہ پڑھے جاؤ پھر ملاقات ہو گئی۔

مولوی صاحب نے فوراً حضور کا دست پیہر ت پکڑ لیا۔ اور قدم بوس ہو کر سر اٹھایا تو حیرت نيز لگا ہوں سے آپ کے نسخہ اور کو دیکھتے چلے صحن مکان میں جا کر پر جوش لہجہ میں کہا۔

مادر پیالہ عکس رخ یار دیدہ ام
اسے بے خبر ز لذت تشریب مدام ما
اور اسی حالت میں بالا خانہ پر آئے اور متور سے عرصہ تک سکوت میں بیٹھے رہے۔ پھر

مثنوی شرایف کا پہلا شعر

لشونہ از نے چوں حکایت می کند
دزد جہا یہا شکایت میکند
وہ میں پڑھا اور کمرے ہو کر رقص کرنے لگے۔

اسی حالت میں بالاخانہ سے اتر کر صبح کے دروازہ میں عرصہ تک رفقہ صال رہے، پھر قبضہ کی گلیوں میں بے خود اور سرشار پھرتے رہے۔ کبھی؟ شش میں مثنوی کا شعر پڑھ کر دیتے اور کہتے تھے اب خوب سمجھ گیا، اور جو نہ دیکھا تھا وہ دیکھا، اور جو کوئی کہتا تھا مولوی صاحب یہ کیا ہوا ہوش میں آؤ۔ ناچنے کیوں ہو تو رد کر کہتے تھے بھائی یہ دیکھا بھلا سودا ہر گھانا بیکار ہیوہ نشہ نہیں جسے ترشی آنا ہے بلکہ بجائے بھانے کے خواجہ امیر خسروؒ کے ہمنوا ہو کر یہ غرض کر دوں گا۔ گرائے زاہد دعلے خیر میگنی مرا میں گو کہ اس آوارہ کوئے تباہ آوارہ تر یادا غرض یہ جوش آٹھ روز تک مسلسل رہا، اور مولوی بے آب و دانہ رقص کرتے پھرے اگر کسی نے کہا مولانا نماز تو پڑھ لو تو آدھ سرد بھرتے اور کہتے۔

سرے در پردہ ہر در تدارم جز این در قبلہ دیگر تدارم
اور کبھی حضور قبلہ عالم کے آستانہ اقدس کی جانب حسرت زدہ نگاہوں سے دیکھ کر روتے اور نیاز مندانہ لہجہ میں دونوں ہاتھ اٹھا کر کہتے۔

قادر بہر حال خویش تن بر فغن ایس پردہ از نبخ بر فغن
ناخو دیم خود را در وجود گہر رکوع آری کم شاداں گہر سجود
مولوی صاحب کا یہ اضطراب دیکھ کر ہر شخص کو افسوس ہوتا تھا لیکن راجہ دوست محمد خاں صاحب واریث نے بار بار ہمدردی کا اظہار کیا۔ حتیٰ کے انھیں کے اصرار سے میں نے مولوی صاحب کو سرد پانی سے خوب نہلوا دیا۔ اور کپڑے پہنائے۔ حالانکہ غسل وغیرہ سے بھی ان کی وجدانی کیفیت بالکل فرد نہیں ہوئی مگر دسویں ہفتہ میں بتدیج افادہ ہوا جب کافی سکون ہو گیا تو مولوی صاحب نے سرکار عالم پناہ کی خدمت میں حاضر ہو کر بہ کمال ادب عرض کیا کہ واللہ کائنات آپ کے انوار ذات سے معمور ہے اور یہی نسبت شیخ حرم کہ مطیع اسلام کرتی ہے اور یہی صورت زیبا برہمن سے رام رام کہلاتی ہے لبزل سے از رندی و پارسانی تو میخاد و خانقاہ در رقص

مولائی من یہ عیدِ خاطی آپ کی عنایت کا امیدوار اور اپنی زندگی سے ہزارے کی نیک
خواب زچشم من لشد چشم تو لبنت تو ابین کتاب نہ ماند در تہم زلف تو ہر ذنب من
بنیا ز منہ مستندی ہے کہ لباس فقر و محنت ہو اور اپنے کرم سے دنیا اور تعلقات دنیا
سے آزاد فرمائیے۔

ارشاد ہدایہ کہ مناسب یہ ہے کہ تم اپنے گھر جاؤ اور دینیات کا مدرسہ قائم کرو اور تبلیغ اسلام
میں مصروف رہو۔ دین کی خدمت بھی عین عبادت ہے۔

لیکن جب مولوی صاحب بہت مضطرب ہوئے تو حضور نے فرمایا اگر خواب ہی ہوتا ہے
تو پہلے پورب کی سیر کرو۔ مولوی صاحب تعمیل حکم کے لئے فوراً مستعد ہو گئے۔ اور قدیموس
ہو کر مشرقی سیاحت کے واسطے یہ یکسر روانہ ہو گئے۔

اب تو جاتے ہیں تبکدے سے میر پھریں گے اگر خدا الایا
اور شاہ سید محمد دآم صاحب رئیس مولانا مگر ضلع مونیہ کی بھی استفادہ اسی صورت میں
ہوا۔ چنانچہ موصوف۔ علمی قابلیت کے ساتھ نہایت دہیم۔ اور حسین اور غایت شریف النفس
اور سلیم الطبع اور زبیر سجاد آباد اجداد تھے اور اس آستانہ کی جائداد زمینداری کے منویٰ ہونے
کے علاوہ آپ کی فاندانی ریاست بھی کم نہ تھی۔

چونکہ حضور قبلہ عالم کے صفات جیسے ممدوح الذکر کے کان آشنا تھے اسلئے شوقِ زیارت میں
فیضیت شاہ صاحب دلی کے ہمراہ حاضر خدمت ہو کر بحیثیت طالب شرف بیت بھی شرکت ہوئے۔
دوسرے روز قدر مہربی کو آئے اور مکر عالم نپاہ کا رخ اور دیکھا تو پیچ مار کر بے ہوش ہو گئے
حضور نے فرمایا: یہ بھی محبت کے دام میں گرفتار ہوئے۔

اسی حالت میں لوگ ان کو اٹھا کر باہر لائے اور پھوٹے عرصہ میں فاقہ بھی ہو گیا۔ مگر
خیبر اور حواس باختہ تمام دن رہے۔ شام کو فیضیت شاہ صاحب سلام کرنے کے بعد مہربن
توان کو بھی ساتھ لائے اور حضور سے ان کی حالت بیان کر کیا۔ آپ نے کچھ مالی شفقت سمجھ کر

محمد داسم صاحب کی پشت پر آہستہ سے گھولنا مارا۔ اور فصیحیت شاہ صاحب و مخاطب ہو کر فرمایا۔ اب یہ بیکار رہ گئے جس صورت کو دیکھا ہے تمام عمر اسی کے گردیدہ رہیں گے جب آئے تھے تو اچھے تھے اور جائیں گے دیوانہ ہو کے۔

اور سید محمد داسم سے فرمایا کہ جس طرح ہم بنائیں۔ اسی طرح ہر وقت باندھو درود شریف پڑھا کر دو۔ اور آخر شب میں اللہ کا ذکر ناعذہ ہو اور جب ریاست کے انتظام سے دل گھبرائے۔ تو اس کو چھوڑ کر تہ بند باندھ لینا۔ اور گوشہ نشین ہو جانا۔ اور آخر دم تک دنیا اور اسباب دنیا سے بے تعلق رہنا۔

چنانچہ موصوف نے اس حکم قطعی کی پوری تعمیل کی کہ انتظامات سجادگی سے سبکدوش ہو کر فقیر تہ بند پوش ہو گئے اور ایک باغ میں ایسے عزت نشین ہونے کے باوجود مختلف حادثات پیش آنے کے آج تک باہر قدم نہیں رکھا۔ اور چہرے سے حیرت اور محویت کے آثار اسی قدر نمایاں رہے جو روز اول ردینا ہوئے تھے۔

اور حضور قبلہ عالم کے آستانہ اقدس کا یہ واقعہ بھی اپنی نوعیت کے لحاظ سے عجیب و غریب ہے جس کے دیکھنے والے اکثر موجود ہیں مگر یہ نظر آسانی میں رشتات الالسن صفحہ ۱۹ پر نقل کرتے ہیں کہ حاجی ادگھٹ شاہ صاحب داری اپنے مشابہات کے مسئلہ میں لکھتے ہیں کہ ایک پنجابی دلش جبکا سنیاسی قسم کا لباس تھا در دولت پر بڑا عزم ہوئے اور میرے بستر کے قریب بیٹھے ہیں نے پوچھا سادہ جی کہاں استخوان و اور کس تلاش میں آئے ہو انھوں نے کہا بابا امیر سر جو آتا ہوں اور بارہ سال ہوا حق تجویں ہوں کہ کوئی ناراض کا سبب کہتا ہے کہ وہ فر لک رہا ہے اس میر کے اندر کیا باہر جو اکثر متاثر ہوں سمجھا میری تسکین میں جب حاجی صاحب بابا کا نام سنا تو اسی خیال سے یہاں بھی بہکا رہی بن کر آیا ہوں۔ اگر گردجی نے گر پاکی تو میری گانٹھ کھل جائے گی۔

میں ان کو اندر لے گیا تو اتفاق سے اس وقت حضور قبلہ عالم کا بستر صحن میں تھا اور آپ کھڑے تھے وہ سادہ حجب دروازہ میں داخل ہوا اور جناب والا کی خدمت

صورت دیکھی تو اسی مقام پر وہ زمین بس ہوا اور خاص کیفیت کے عالم میں اقبال و فیزاں
 قریب جاکر پاؤں پر سر رکھ دیا سرکار عالم پناہ نے مجھ کو حکم دیا کہ ان کو بٹھراؤ اور ان کے
 کمانے کا انتظام کر دینا۔

بہر ترکر میں نے کہا کہ سادہ و سوجی تم نے کچھ دریافت نہ کیا وہ آبدیدہ ہو کر کہنے لگے
 کہ بغیر دریافت کے جواب مل گیا جس وقت دروازہ کھلا تو میں نے بابا کی صورت کی ایک بڑی
 دھڑکن سے آکاش تک دیکھی۔ اور جب گرد جی کے پرلوں میں سر دیا تو جسم بشری پایا بس میری
 تسکین ہو گئی اور جو آج تک نہ سمجھا تھا وہ سمجھ گیا۔

یہ واقعہ بھی اسی مضمون کا ہے کہ ایک حاضر باش سلقہ گوش نے اپنی دلی خواہش کا
 اظہار اس خوشنما عنوان سے کیا کہ یہ شرعی قلم سے لکھ کر سرکار عالم پناہ کے سامنے پیش کیا۔

منم دیہیں تمننا کہ بوقت جان پڑن برخ تو دیدہ باشم تو دردن دیدہ باشی
 حضور قبلہ عالم نے ملاحظہ فرما کر یکمال عنایت ارشاد فرمایا کہ اپنی اس خواہش دلی کو
 لفظ تمننا سے کیوں تعبیر کرتے ہو۔ یہ تو مخصوص طور پر تم لوگوں کا حصہ ہے جو حسب حیثیت
 سب کو ضرور ملتا ہے ہاں یہ دوسری بات ہے کہ بجائے کل کے آج ہی اپنا حصہ لے لو۔

یہ فرما کر سناٹے پختی کی حقیقی شان دکھائی اور اس ارادہ مند کو اپنے سینہ اقدس سے
 لگا لیا۔ معلوم نہیں اس نے کیا دلفریب کرشمہ دیکھا کہ غلوب الخال ہو کر کہہ کہنا چاہتا تھا کہ حکم
 ہوا خاموش۔ ختم کو نہیں معلوم کہ ضبط اہل محبت کا خاص زیور ہے۔ مرتے دم تک زبان
 سے کچھ کہنا اور نہ اس صورت کے دیکھنے کے بعد دوسری صورت کو دیکھنا۔ بلکہ یہ شعر یاد رکھو۔

گر تو خواہی کہ بنیش بردوز دیدہ ہار از غیراد کن باز
 اس دیرینہ غلام نے یہ حکم قطعی سن کر دست بستہ عرض کیا کہ خداوند کیا زندگی ہی
 میں زبان کے ساتھ آنکھیں بھی بند کر لوں۔

حضور قبلہ عالم نے مسکرا کر فرمایا کہ آنکھ بند کرنے کا مطلب وہ نہیں ہے جو تم

سمجھے ہو۔ کیونکہ مخلوق الہی کا ارادہ خوش نیتی بغور یا سرسری طور سے دیکھنا مبارک ہے بلکہ عبرت اور خشیت کا سبق حاصل کرنے کے واسطے کارساز حقیقی کی صنعتوں پر نظر کرنا بغیرائے قَاتَعِبُوْا اَیَّا اُدُلِیْ اَلْاَفْصَاۃِ عِیْنِ عِبَادَتِہٖ۔ البتہ مشرب عشق میں ماسوائے محبوب کو ایسی ملتفتانہ نظر سے دیکھنا جو شخص منظور کے ساتھ انہماک پیدا کر دے۔ غیرت عشق کے متافی ہے کیونکہ حقیقت میں ماسوائے یا بوجہ موجودات کے اثرات کو دل سے زائل اور فنا کرنے کا نام عشق ہے۔ چنانچہ مشہور مقولہ ہے۔ "نَادِ السُّوْقَ تَذِیْبُ النَّفْسِ"۔ بقول مولانا

عشق آن شعلہ ست کہ چل برزد وخت ہر چہ جز معشوق باقی جملہ سوخت
چنانچہ "بردوز" سے مراد یہ نہیں ہے کہ آنکھوں کو سی لو، یا بند کر لو۔ بلکہ مقصود یہ ہے کہ جس طرح باز کی آنکھیں جب سی دیتے ہیں تو وہ کسی کو نہیں دیکھتا اسی طرح تم اپنی آنکھیں سوزن محبت سے سی لو یعنی یا پر مائل اور اغیار سے غافل رہو۔ اور خلق میں کسی صورت کو ایسی رعنت سے نہ دیکھو جس کا تعلق دل میں جاگزیں ہو پس بظاہر خلق میں ہر چیز کو دیکھو مگر فی الحقیقت بجز ایک کے سب سے نا آشنا رہو۔

اس ارادت مند نے باوجودیکہ اس وقت جو اس باخستہ تھا مگر کمال عجز و نیاز عرض کیا کہ مولائی من جس طرح مجھ کو نابل کہ حضور نے اپنی گرفتار عنایات سے سرفراز کیا۔ اسی طرح یہ تو فیک بھی مرحمت ہو کہ بجز آپ کے کسی کو نہ دیکھوں، ورنہ میں نہ اس پر درش کا مزادوار تھا، ورنہ اس کی طاقت ہے کہ اس اہم ترین حکم کی تعمیل کا ارادہ بھی کر دوں لیکن آپ کے کرم سے اس کا یقین داخل ہے کہ

آسان ز لغافل تو شکل مشکل ز عنایت تو آساں

حضور قبلہ عالم نے خوش ہو کر اس غلام کو پھر سینے سے لگا لیا۔ اور اپنی منتعل رضائی مرحمت فرما کر ارشاد ہوا "اگر اذ بینہ۔ بیہ۔ اللہ مالک ہے۔"

بلکہ بعض ارادتمند حضور قبلہ عالم کی دید حقیقی کو بطریق اولیٰ یہ بھی مستفید ہوئے ہیں۔

پنہا پنچہ شہزادہ جبری کا واقعہ ہے کہ سید مقصود علی صاحب دارائی میں پتہ پورہ ہو گیا۔
دارائی کے قدیم اور بادشاہ مگر پر جوش حلقہ گمبوش تھے حاضر خدمت ہوئے اس وقت دربار
دارائی میں فقراء متقدمین کی ریاضت اور مجاہدت کا تذکرہ ہو رہا تھا۔

سرکار عالم پناہ نے میاں خٹہ فرمایا کہ مقصود علی تم نے سنا ہے کہ مَن كَانَ فِي حُزْنٍ غَلِيظٍ
فَاَلَا خَيْرٌ مِنْهُ اَعْمٰی کہ جس نے یہاں نہیں دیکھا وہ دباں بھی دید سے محروم رہے گا۔

اور دید کی صحیح تعریف یہ ہے کہ قلب کی آنکھ سے بے حجاب مشاہدہ ہو۔ کیونکہ دنیا ہی
آنکھ اجڑائے جسمانی اور آلات بشری میں شامل ہونے کے لحاظ سے خلل کو دیکھتی ہے اور باطنی
آنکھ چونکہ صفت بعیر سے موصوفہ ہے جو صفات الہی میں مخصوص صفت ہے اس لئے وہ
الوارحق کو دیکھتی ہے اور انسان جب حقیقت کے رموز معنی کو دیکھتا ہے تب ان کا یقین کامل
ہوتا ہے جو تصدیق کا پہلا ذریعہ ہے اور اس کو دلالت بالواسطہ بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ علم پرید
کی یہ کامیابی پیر کی عنایت پر موقوف ہے۔

مقصود علی نے آبدیدہ ہو کر عرض کیا کہ بندہ پر در کیا ہماری سمت ایسی خراب ہے
کہ آپ کے ٹمک پر درودہ اور غلام ہونے کے بعد بھی ہم دنیا اور آخرت میں اندھے رہیں گے۔
حضرت قبلہ عالم نے متبسم لبوں سے فرمایا کہ اندھے نہیں رہو گے عرض کیا کہ پھر یہ سعادت
کب نصیب ہوگی ارشاد ہوا: کُلُّ اَمْرٍ مَرْهُوْنٌ بِاَنْوَاعٍ تَقَا۔ اور حکم ہوا جاد میلہ میں آنا۔
ایک ہفتہ کے بعد محلولم ہوا کہ مقصود علی مجذب ہو گئے۔ ہر وقت روتے اور حق دار
حق دار ثابت کہتے ہیں اور اکثر شب کو بنگل میں رہتے ہیں۔

رحیم شاہ صاحب نے (جو اس زمانہ میں خادم خاص کے عہدہ پر مامور تھے) یہ قصہ
جناب والا سے بیان کیا۔ سرکار عالم پناہ نے مسکرا کر فرمایا اچھا ہوا اپنی سزا کو پہنچ گئے۔ اب
بیکار ہو گئے۔ گھر کا انتظام نہیں کر سکتے۔

رحیم شاہ نے عرض کیا وہ خراب ہوئے مگر لڑکا تیر خراب نہیں ہوا۔ چند روز کے

بعد وہ انتقام ناز داری کے قابل ہو جائے گا۔
 حضور قبلہ عالم نے فرمایا، کبھی تو انہیں کالا کلابے کیا تم کو یہ نہیں معلوم کہ محبت کا اثر
 تین پشت تک رہتا ہے۔

جب میل میں مقصود علی صاحب حاضر ہوئے تو یہ دیکھا کہ واقعی ان کی حالت بالکل بدل
 گئی ہے کہ بجائے دانشمندانہ باتوں کے ہمہ وقت ہنسنے اور کسی گہرے خیال میں محو رہتے ہیں میں نے
 پوچھا بھائی یہ عارضہ کب سے ہوا۔ موصوت نے کہا جس روز میں یہاں سے گیا اسی شب کو حالت
 غنودگی میں ہمارے بندہ نواز دارت پاک نے کرم فرمایا اور جو کرشمہ دکھانا منظور تھا وہ دکھایا۔
 جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بلکہ کاروبار سے ہیکار ہو گئے بقول

عشق نے غالب نکما کر دیا در نہ ہم بھی آدمی تھے کام کے

یہ بھی دیکھا ہے کہ متعدد غلامان بارگاہ دارتی اپنے آقائے نامدار کی دیکھتی سے بیک
 وقت مستنید ہوئے چنانچہ ۱۳۲ھ کے میلہ کلانک میں حافظ پیار سی صاحب کی طرف سے
 جو ہفت روزہ دعوت ہوئی اور اس کے اوقات حیدرہ اور مرہم مقبرہ ختم ہو چکا۔ مگر
 سامان دعوت زیادہ بچ گیا تو حافظ صاحب موصوت نے یہ تجویز کیا کہ آج تقریب خدائی
 رات ہوتا کہ بیس انداز سامان بھی صرف ہو جائے مگر چونکہ یہ رسم جسد ید ہے اس لئے
 حضور قبلہ عالم کی منظور سی حاصل کرنا لازماًت سے ہے۔ چنانچہ بہزار غز و نیاز استدعا کی گئی
 اور اعرار کے بعد منظور ہوئی۔ اور اس دعوت میں جملہ مہمان شریک ہوئے۔ شب کو گلچے پکائے
 گئے اور چار۔ سہ بجے صبح کو نہایت استنشام کے ساتھ طاق بھر نے دراندس پر حاضر ہوئے
 سرکار عالم پناہ بیٹھ گئے اور شخص نذیبوں نے لگا۔

لیکن اس تیز روشنی میں آپ کی خدا نما صورت کے فیض عام کا اثر ہوا کہ شخص میکٹ ہو گیا۔
 اور لیزر تخصیص عمر و حیثیت و مذاق کے جملہ حضرات ایک رنگ اور ایک حالت میں ایسے محاور
 مستغرق ہوئے کہ بے خود ہو کر رقص کرنے لگے اور تقریباً چار گھنٹہ تک یہ وجدانی کیفیت طاری ہوئی۔

الحال یہ چند واقعات زبان حال سے شاید میں کہ حضور قبلہ عالم کے اکثر اہم مندوں کو حضور کی عنایت سے اور حضور ہی کی صورت میں الٰہی شاہد حقیقی کی اس تجلی کا مشاہدہ ہوا جس کو عرف صوفیہ میں یافت اور دید کے نام سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور فیض بھی وہ فیض ہے جس کو ارباب طریقت نے مرشد برحق کی گرانقدر عنایات فرمایا ہے۔

لیکن بمقتضائے عدم اہلیت یہ خوف ہے کہ اگر کوئی یہ سوال کرے کہ یہ نبیؐ کی حقیقت دیکھا گیا۔ اور اس دیکھنے سے فائدہ کیا ہوا۔ تو بجز اس کے اور کچھ نہیں کہہ سکتا کہ مجھ ظاہرین کو اہل بصیرت کی اس معنوی یافت اور روحانی مشاہدت کی حقیقی نوعیت کا بصرحت بیان کرنا یا ضبط تحریر میں لانا ناممکن اور محال ہے۔ بلکہ صحیح معنی میں کمال ادب یہ عرض کر دوں تو ٹال دلا نہ ہو گا کہ ذوق این می نہ شنای بخند تا نہ چشتی!

علیٰ ہذا اس مشاہدہ کے مفاد و منفعت کا بھی ٹھیکو کلینہ علم نہیں لیکن اس قدر دیکھا ہوا ہے کہ مشاہدہ کی حالت میں دفعتاً ایسا انقلاب آیا کہ اس کے قدیم عادات میں فرق آگیا۔ اور طرز معاشرت کا نقشہ بدل گیا۔ خواہشات فنا ہو گئیں۔ مرادات سے سروکار نہ رہا۔ نفع و راحت اور تکلیف و عافیت کا امتیاز جانا رہا۔ انتظامات سے نفرت ہو گئی۔ تعلقات سے کنارہ کشی کی اور ناجیات چہرہ اُداس اور آنکھیں نمناک اور متحیر ہیں۔

حالانکہ ادرے عقل دیکھا جائے تو مشاہدین کے احوال میں بے اغراض بظاہر خوشگوار اور قابلِ مباحثات نہیں معلوم ہوتے۔ لیکن حضرات صوفیہ کے کرام نے سالکین راہ حق کی اس دلگداز حالت کو کامیابی کی عین دلیل فرمایا ہے۔

ممنوعات مشربی | ہماری ہدایت کے واسطے حضور قبلہ عالم نے ان ممنوعات مشربی کا بھی متواتر ذکر فرمایا۔ جن کا ترک کرنا سالک راہ طریقت کو لازماً نجات سے ہے اور کمال شفقت یہ سمجھا دیا کہ ان ممنوع اور مکروہ خصائل سے احتراز واجب و اجتناب شرافت نفسی کی عین دلیل اور خدا شناسی کی مخصوص علامت ہے۔

لیکن غلامان وارثی کی سراپا حالت کو دیکھتے ہیں تو اس قدر آدمِ نصیب کے دوزخِ نظر آتے ہیں اور بجائے خود دوزخِ خوشنما اور حسین ہیں بلکہ ایک رخ کو اگر بلحاظِ باطنی خوبیوں کے پسندیدہ تمثیل صبحِ اللہ کہہ سکتے ہیں تو دوسرا رخ اپنے مشروح اور نمود طرزِ طریقہ کی بہت اس کا متحن ہے کہ بطورِ استعارہ اس کو مہلج کہیں کیونکہ ایک رخ کو مغضی پہلو ہے، دیکھتے ہیں تو مرشدِ برحق کی ارادت اور محبت میں جملہ مطلقہ گزشتہ متفق الخیال اور متحد الحال معلوم ہوتے ہیں اور دوسرا رخ تعین اور تحقیق کی نظر سے دیکھا جائے تو صورتِ نا اس کی شانِ بی نظارتی و ابتدا باعتبارِ ظاہر اگر اس کثیر التعداد کردہ کو دو قسم پر منقسم سمجھا جائے تو بے جا نہ ہوگا حالانکہ بین الطریق ہر دو فرقہ کا ایک خیال اور ایک اصول ہے صرف بلحاظِ طرزِ معاشرت بعض حضرات کے لباس میں کافی تخصیص اور اعمال میں بھی گویا امتیاز ہے۔

چنانچہ اس جماعت کثیرہ کا ایک حصہ گو تعداد میں دوسرے حصہ سے کم ضرور ہے مگر ملقب بہ فقرائے خرقہ پوش ہے اور اس کے افراد اپنی زاہدانہ روش اور عاشقانہ طرز کے باعث تعلقاتِ دنیا سے ہمہ تن آزاد ہیں۔

اور حصہ ثانی بآبِ وجودِ دنیاوی کسب و اكتساب کے اثراتِ محبت سے متاثر اور ارادتِ پیر میں سرشار اور بقدرِ حیثیت تصوف کا مذاق بھی رکھتا ہے گویا دلِ بیار و دستِ بکار کا مصداق ہے۔

اور اسی اعتبار سے سرکارِ عالمِ نیاہ کے ملحوظات کے مضامین میں معنا نفوذی تفریق ہوتی ہے تاکہ افاضتِ افادت دوزخ کے صہِ طال ہو بلکہ صفاتِ ذمہ کی امتناع میں بھی ایسی رعایت و فرمان صادر ہوئے ہیں جن کا ذکر اس باب میں قدرے صراحت کیساتفہ منظر پر ابتدا پہلے حضورِ قبلہ عالم کے وہ احکام نقل کرتا ہوں جن کا ردے سخن، صرف غلامانِ خرقہ پوش کی جانب ہے لیکن ان کی بھی دو قسمیں ہیں احکامِ خاص و احکامِ عام۔ احکامِ خاص ان کو کہتا ہوں جو بعض بعض فقرائے حق ہیں ان کے حالات اور واردات کے لحاظ سے

صادر ہوئے ہیں مثلاً مستقیم شاہ صاحب کے واسطے حکم ہوا کہ آنکھیں نہ کھولو اور حافظ گلاب شاہ صاحب سے فرمایا کہ شب درو زبیدار رہو اور عبد الرزاق شاہ صاحب کو بات کرنا غلطاً ممنوع ہوا اور خدا بخش شاہ صاحب کو ترک حیوانات و نباتات کی ہدایت ہوئی جس کا ذکر آچکا ہے اور اس لئے اعادہ کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی کہ ان فرامین کی شخصی اور انفرادی حیثیت ہے وہ احکام عز کے حسب حال تھے انھیں پران کا نفاذ ہوا۔ اور احکام عام کی تعریف یہ ہے کہ جو فقرائے تہمند پوش کے پورے گروہ کے واسطے اور بیز امنیاز و اختصاص اور بطور دستور لعل کے صادر ہوئے ہیں گو ان کی تعداد بہت زیادہ ہے مگر اس باب میں انھیں ملحوظات میں سے تمثیلاً چند ارشادات کا ذکر مقصود ہے جو تعلیم کا حکم رکھتے ہیں۔

چنانچہ وہ صفات ردیلہ جن کے ارتکاب سے مسافران دادی فقر کو کلینہ اجتناب لازم ہے حضور قبلہ عالم نے اپنے تہمند پوش ارادتمندوں کو انھیں مکروہ اور ممنوع ع. خصال کے ترک کی ہدایت فرمائی اور ارشاد ہوا کہ ”دنیا کا مال اور اسباب جمع کرنا فیکر کیہ واسطے حرام ہے“ اور یہ بھی فرمایا کہ فیکر کو چاہیئے کہ خدا کے واسطے جان دیدے اور دنیا کے واسطے کوئی کام نہ کرے۔ ”بقول حافظ شیراز علیہ الرحمۃ۔“

مضوری گری بھی خواہی از دغاب مشرعا وظ ”مشی ما تلقی منی تغری ع الذین اذاعوا صلیما“ یہ بھی فرمایا ”فیکر وہ ہے جسکے پاس کچھ نہ ہو“ یہ بھی ارشاد ہوا ”فیکر وہ ہے جو انگ رہے“ یہ بھی فرمایا۔ ”فیکر وہ ہے جو بجز خدا کے کسی پر بھروسہ نہ کرے“ یہ بھی فرمایا۔ ”فیکر وہ ہر جوکل کے واسطے جمع نہ کرے“ یہ بھی فرمایا۔ ”محبت میں انتظام نہیں“ یہ بھی ارشاد ہوا۔ غیر اللہ سے استعانت فقر کے منافی ہے۔ ”یہ بھی فرمایا کہ۔“ وہ فیکر ناقص ہے جو کسی چیز کو اپنی ملک سمجھے۔ ”یہ بھی فرمایا۔ ”فیکر وہ ہے جو ماسوائے اللہ سے مستغنی ہو“ یہ بھی فرمایا۔ ”جس نے کسب و اسباب کو سبب معاش بنایا وہ فیکر نہیں

ہے۔ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”فقیہ کی شان یہ ہے کہ آزاد اور بے غرض رہے۔“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”فقیہ کو چاہیئے کہ مصیبت پڑے تو گہرائے نہیں۔“ یہ بھی فرمایا ”فقیہ کو چاہیئے تکلیف کی شکایت نہ کرے کیونکہ تکلیف اور آرام اللہ کی جانب سے ہے پھر شکایت کس سے کرو گے۔ یہ بھی ارشاد ہوا ”فیقر وہ ہے جو خدا کی محبت میں مٹ جائے۔“ یہ بھی فرمایا کہ تئیں کے پاس دنیا اور آخرت کا سرمایہ نہ ہو وہ فیقر ہے۔“ یہ بھی فرمایا ”فیقر وضع کا پابند ہوتا ہے۔“ یہ بھی فرمایا جس نے حق کو پکڑا وہ کامیاب اور جس نے خلق پر بھروسہ کیا وہ خراب ہوا۔ یہ بھی فرمایا ”فیقر وہ ہے جس کے دل میں غیر کا خیال نہ آئے۔“ یہ بھی فرمایا ”ذیل سے القطاع قطعی کو فقرا اور ماسوائے اللہ سے مستغنی ہونے والے کو فقیہ کہتے ہیں۔“ یہ بھی فرمایا ”فقیہ کو نہ دوست کے واسطے دعا کرنا چاہیئے نہ دشمن کے لئے بددعا۔ یہ بھی فرمایا ۔“

”فقیہ کو چاہیئے گندال تو بند نہ کرے۔ کیونکہ رضا کے خلاف ہے۔“ یہ بھی فرمایا۔

”کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلانا“

الغرض اگر طلب صادق ہے تو انہیں چند ملفوظات کی تعمیل سے۔ سالک راہ حق کے عادات اور خیالات کا ایسا تصفیہ اور تزکیہ ہو سکتا ہے کہ مردانہ دار میدان فقر میں آئے اور انوار شاہد مطلق کی دید کا مشناق ہو۔

حالانکہ یہ احکام بظاہر مختلف المفہوم مزدور معلوم ہوتے ہیں۔ مگر فی الحقیقت بالمعنی مراد ہیں کیونکہ ما حاصل ان کا ایک اور اسی قدر ہے کہ محبت الہی میں دنیا اور اسباب دنیا سے دست کش اور ماسوائے اللہ کے خیال سے فاسخ ہو جاوے۔ اور واقعی امر من باطنی کے لئے یہی ایسا مجرب نسخہ ہے جس کے اثرات سے انسان کو حیات جاوید نصیب ہو سکتی ہے۔

لیکن غور کرتے ہیں تو انہیں ارشادات میں علاوہ مشربی ہدایات کے ایک عجیب و غریب شان یہ نظر آتی ہے کہ چھوٹے چھوٹے حملوں میں فصاحت کا یا کرشمہ ہے کہ الفاظ کے ظہری معنوں سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اخلاق صوفیہ کی تعلیم فرمائی ہے اور بعض مفید ہدایات سے مستفید فرمایا۔

ہے لیکن کلام الملوک: ملوک الکلام کا مضمون صادق آتا ہے کہ حضور قبلہ عالم نے فقرا سے مخاطب ہو کر جو احکام تعلیمات نافذ فرمائے حرمت بخت وہی لفظ تنقیر کے معنی میں اس لئے اس تعلیم کو علاج بالمثل کہا جائے تو ناموزوں نہ ہوگا۔

قطع نظر اس کے ارشادات مذکورہ کے مضامین کو بے لگاؤ تاویل دیکھا جائے تو یہی کہہ سکتے ہیں کہ صفات توکل کا یہ الیہ مکمل اور مستند مجموعہ ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، بلکہ بالاتفاق جملہ حضرات صوفیہ کا فتویٰ ہے کہ جب تک سالک وہ طریقت ان اوصاف جمیدہ موصوفہ نہ ہو اس کا ذرہ منکر کلین میں شمار نہیں کیا اور نہ وہ زید بن کی صف میں کھرا ہو سکتا ہے۔ مثلاً حضور قبلہ عالم نے فرمایا کہ کسب اسباب کو سبب جانش نہ بناؤ یا خدا پر بھروسہ کرو۔ یا ماسواۃ اللہ سے مستغنی ہو جاؤ وغیرہ وغیرہ۔ یہ جملہ صفات تناعت کے منازل ہیں جو دومی تقریب مسافراہ حق کو اپنے اپنے محل اور مقام پر پیش آتے ہیں۔ مگر بصورت مجموعی ان کے ماحصل اور مال کا نام توکل کی مخصوص تعریف ہے اسلئے اصطلاح صوفیہ میں جمیع اسباب سے القطاع قطعی اور مسبب الاسباب پر اعتقاد کامل کو توکل کہتے ہیں اور یہی مشرب سلف عالمین کا ہے اور اسی مسلک کی ہمیشہ ارباب طریقت نے حمایت فرمائی۔ چنانچہ امام محمد غزالی علیہ الرحمۃ نے اجیار العلوم میں حضرت ادیس علیہ الرحمۃ کا یہ قول نقل فرمایا ہے کہ جب متوکل تلاش معاش میں نکلتا ہے تو اس کا توکل ٹوٹ جاتا ہے اور صاحب تذکرۃ الادبیاء نے حضرت محمد واسع علیہ الرحمۃ کا یہ قول توکل کی تعریف میں نقل فرمایا ہے کہ کوئی طالب وصیت کا خواستگار نہ ہو تو آپ نے فرمایا: در دنیا زاہد باشی و بیرون کس طمع نہ کنی۔

اور صاحب عوارف المعارف نے لکھا ہے کہ ایک جماعت نے حضرت حنین علیہ الرحمۃ کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم طلب مذق کیلئے سعی کریں تو کیسا ہے اپنے لئے فرمایا: اگر تمہیں یہ کہ رزاق شمار افزاموش کردہ است۔ در طلب رزق سعی کیند۔ (از ترجمہ لامعہ داکستانی)

اور حضرت ذوالنون مصری علیہ الرحمۃ کا قول ہر التَّوَكُّلُ تَرْكُ تَذْيِيرِ النَّفْسِ وَ
 اِنْ خَلَّاهُ مِنَ الْخَوَلِ کہ توکل نام ہے ترک تدبیر کا۔ اور خالی ہونے کا اپنے حول و قوت
 سے (عوارف المعارف)

اور خواجہ حمدون علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ التَّوَكُّلُ هُوَ اِلْغَاءُ مَا مِمَّا بِاَلَدِهِ (ترجمہ)
 اللہ جل جلالہ پر مضبوط بھروسہ کرنے کا نام توکل ہے۔ (عوارف المعارف)
 اور ابوالحسن سرمدی علیہ الرحمۃ کا ارشاد ہے "مَنْ تَرَكَ تَذْيِيرَ كَعَاثٍ طَلَبَ سَاءَ"
 یعنی جس نے تدبیر کو ترک کیا اس نے خوش حال زندگی پائی۔ (عوارف المعارف)
 اور محمد بن حنبل علیہ الرحمۃ سے پوچھا مَا التَّوَكُّلُ تَوَكُّلٌ كِي تَعْرِيفُ كِيَا هـ آپ نے
 فرمایا "الثَّقَاتُ بِاَلَدِهِ" یعنی اللہ پر بھروسہ کرنا۔ (کشف المحجوب)

اور ابو محمد الراسی علیہ الرحمۃ نے فرمایا "اَعْظَمُ حِجَابٍ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْحَقِّ اِشْتِغَا
 لُكَ بِمَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ عَاجِزٌ مِثْلَكَ فِي اَسْبَابِكَ" یعنی بڑے حجاب درمیان تیرے اور حق لقا
 کے دو ہیں۔ اول (تذہ نفس کے ساتھ) مشغول ہونا۔ دوم بھروسہ کرنا اسباب پر جو تیری
 طرح خود بھی عاجز ہے۔ (نفحات الانس)

اور دوانا دوم علیہ الرحمۃ تو یہ فرماتے ہیں کہ جس کو خدا سے سروکار نہ ہوتا ہے اس
 میں دنیوی کاروبار کی صلاحیت ہی نہیں رہتی۔ دہو ہذا۔

نابذاتی ہر کہ را بزدان بخواند از ہمہ کار جہاں بیکار ماند

برکہ را باشد یہ بزدان کاروبار با آنجا یافت بیرون شد کار

یہ اقوال اور ایسے دیگر ارشادات حضرات عارفین کے ترک کسب کی ناید میں متعدد
 منقول ہیں اور ان حضرات کا وہی مسلک تھا جس کی تقلید کے لئے حضور قبلہ عالم نے
 اپنے فقر کو ہدایت فرمائی کہ رضوان الہی کا طریقہ یہی ہے کہ حضرت مسیب الاسباب پر محدود
 کردہ کیفیت کو قناعت کی ترغیب میں حکم مطلق ہے کہ "فَتَرَكُوا اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ" کہ اگر تم عاجز

ہو تو خدا پر بھروسہ کرو۔

اس حکم مخصوص پر حضرات عارفین کا عمل درآمد ہے اور یہی مسلک عاشقین کا ہے۔ کہ کسب معاش سے احتراز فرماتے ہیں۔ چنانچہ صاحب مراۃ الاسرار نے اصحاب صفہ کے حالات میں لکھا ہے کہ ”در یگانہ سکونت داشتند و آنحضرت ایشان را تکلیف کسب و جہاد نہ داد“ اور صاحب کشف المحجوب نے اصحاب صفہ کے تذکرہ میں یہ لکھا ہے کہ ”دست از دنیا و کسب برداشتہ بردند۔ و از ہمہ اعراض کردند“

حالانکہ ارباب طریقت کے نزدیک بھی کسب بالذات مذموم نہیں ہے۔ مگر جب خارج احوال ہو تو ترک لازمی ہے۔ کیونکہ شاغل کے لئے جمیعت خاطر کی ضرورت ہوتی ہے اور جمیعت خاطر اہل قلیں اور متوکلین کو حاصل ہوتی ہے جن کو کامل یقین ہو کہ ”إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْوَزَنُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ“ یعنی اللہ اپنی قوت سے ہم کو رزق پہنچاتا ہے۔

اور یقین کو بچتہ اور مستقل کرنے کے لئے حضور قبلہ عالم نے اپنے فیقروں کو یہ ہدایت فرمائی ہے کہ ”فیر اسی پر قناعت کرتا ہے جو بے طلب غیب سے اس کو پہنچے“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”جو رزق جس کی قیمت کا ہے وہ اس کو ضرور پہنچتا ہے“

ان ارشادات میں جبر و ثبات کی تعلیم ہے۔ تاکہ فقیروں کو اپنے رزق رساں کی قوت کاملہ کا الیسا یقین ہو جائے کہ قلب مطمئن اور مستغنی رہے اور ماسوائے اللہ کے آگے ہاتھ نہ پھیلاتے اور جب عنایت مرشد کامل سے فقیروں کو رازق مطلق کے وعدہ رزق رسائی پر کامل بھروسہ ہو جاتا ہے۔ تو اس کا قلب مطمئن اور اسباب کی فکر سے فارغ ہو جاتا ہے جیسا کہ سرکار عالم پناہ نے متواتر فرمایا ہے کہ ”فیقر تصدیق کے بعد مستغنی ہو جاتا ہے“ اور اسی مضمون کو دوسرے الفاظ میں یوں فرمایا ہے کہ ”اہل تصدیق کسب نہیں کرتے“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”تصدیق عین ایمان ہے جس کو تصدیق نہیں اس کا ایمان ناقص ہے“ اور اکثر یہ ارشاد ہوا ہے کہ ”جس کو کسب پر بھروسہ ہے اس کی تصدیق ہونا محال ہے“

ان ارشادات کا صاف اور صریح مفہوم یہ ہے کہ اللہ جل جلالہ کی صفت رزاق پر یقین قطعی نہ ہونا ضعف ایمان کی عین دلیل ہے خصوصاً ایسی حالت میں کہ رزاق تحقیقی نے اپنے وعدہ رزق ربانی پر قسم کھائی ہے اور کمال رحمت ارشاد ہوا ہے "وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ فَوَدَّ السَّمَاءُ بِرِزْقِهَا أَنْ تُنْفَكَّتْ عَنْ رِزْقِ رَبِّهَا لَكِنْ لَمْ يَكُنِ الْخَلْقُ"۔

چنانچہ اس آیکہ کریمہ کے تحت میں امام محمد غزالی علیہ الرحمۃ نے منہاج العابدین کے عقبہ چہارم میں عارف باللہ حضرت حسن بن علی علیہ الرحمۃ کا یہ قول نقل فرمایا ہے کہ "لعنت خدائے برحق سے کہ پروردگار الٰہیائیں برسانیدن رزق سو گند خوردہ و الٰہیائیں استوازش نداشتند"۔
الجماعہ قلیلہ عالم نے اپنے تہند پوش غلاموں کو جس طرح ترک سوال کی متواتر تاکید فرمائی اسی طرح مختلف عنوان سے یہ بھی سمجھا دیا کہ اسباب و کسب کو رزق کا وسیلہ بناؤ اور غیر اللہ کا ارادہ استعانت سے مستغنی رہو اور کمال صدق اس کا یقین کر کے انسان مطلق رزق مقیم کا ضامن ہے جو وقت متغیر پر ہمہ گیر و پختہ کا بقول مولانا علیہ الرحمۃ ہے
پس تو کل کن طرزاں پاو دست رزق تو ہر تو زو عاشق ترست

اور کسی اہل دل اور صاحب یاقوت نے اسی مضمون کو یوں نظم فرمایا ہے۔

بے مگس برگز نہ ساند عنکبوت رزق را زوری رساں پر مہر ہد

خلاصہ یہ کہ مسلک وارثی میں باعتبار دیگر شرائط و قیود کے ترک کسب مقدم اہل لائق قرار پایا ہے کسی دوسری شرط کی تعمیل سے کوئی فقیر کسی وجہ سے مستثنیٰ بھی ہوا ہو لیکن یہ حکم عام ایسا قطعی ہے کہ اس کی ہدایت حضور نے متواتر فرمائی ہے۔

اور دیکھا ہے کہ اکثر فقرائے وارثی پیشہ رائے برحق کی عنایت سے کسب و اسباب اور سوال عن الناس سے محفوظ رہے اور کمال صبر و ثبات سلف صالحین کی یہ سنت جاریہ ادا کی۔ اور نہ بخ و مصیبت فقر و فاقہ میں زبان حال سے یہی عرض کیا۔

من بہ کوئے تو خوشم خانہ من ویران کن من بگوئے تو خوشم ناخنہ تانار مگر

لیکن حضور قبلہؐ عالم نے بعض پرچوش اور صاحب یافت فقر کے واسطے ترک سوال کو اور زیادہ وسیع کر دیا ہے اور ایسے احکام صادر فرمائے جن میں توکل خاص کا ذکر ہے اور ان کا وہی مفہوم ہے جو حضرات عاشقین کا مشرب ہے مثلاً اکثر ارشاد ہوا ہے کہ ”مر جائے مگر کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلائے“ اور کسی اس مضمون کیوں فرمایا ہے ”سات روز کا بھی فائدہ ہو تو زبان (حرف) شکایت سے آسان نہ ہو۔“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”جس کو تصدیق ہے وہ خدا سے بھی نہیں مانگتا۔ اور سمجھنا ہے کہ جو میری قسمت کا ہے وہ ملے گا۔“ اکثر یہ بھی فرمایا ہے کہ ”فقر کو چاہیے کہ اللہ سے بھی نہ مانگے کیا وہ جانتا نہیں جو شرک سے بھی زیادہ قریب ہے“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ فقر وہ ہے جو لاطیف ہو اور رضا و تسلیم پر قائم رہے۔“ اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ فقیر خدا کا عاشق ہوتا ہے اور عاشق کو چاہیے کہ وہی کرے جو مخلوق کی رضا ہو نہ مانگے نہ انکار کرے اسی کا نام رضا و تسلیم ہے۔“ حضور قبلہؐ عالم کے یہ احکام جو توکل خاص کی تعلیم سے مملو ہیں بظاہر اس مسلک کے منافی معلوم ہوتے ہیں جس میں قاضی الحاجات کی بارگاہ میں مناجات شروع اور منحن ہے مگر نہیں سمجھنا ہماری عدم معلومات کا تصور یا محدود خیال کا اقتصانہ ہے۔ حضرات عاشقین کے مسلک میں بجز اتحاد کے مغایرت نہیں ہمیشہ ان کے اقوال اور افعال وہی ہوتے ہیں جو خدا کے پسندیدہ ہیں پس خدا کی پسندیدہ شے میں مقررین خدا کو اختلاف کیوں ہو گا؟ لہذا بارگاہ رب العزت میں حاجت براری کے لئے مناجات کرنا یہ مسلک بھی اہل حق کا ہے اور ان کا دعا کرنا، ان کی تصدیق صادق اور یقین و اثبات کے منافی ہرگز نہیں بلکہ ان کے حالات اور مقامات کا اقتصا ہی ہے کہ بحیثیت عبدیت حضور احدیت میں ضرور استدعا کریں۔

اور ارشادات وارثی کا جو مفہوم ہے یہ مسلک حضرات عاشقین کا ہے جو کمال صدق و یقین سمجھتے ہیں کہ ذات خالق کائنات علیم و خیر ہے۔ اور اس قادر مطلق کو جو منظر

ہے وہ ضرور ہم گاہ اور اس کا غیر محدود علم ہمارے مصالح ہم سے بہتر جانتا ہے اسے
قضا و قدرت کی مصلحت میں فعل دینے کی حاجت نہیں۔ بقول عافظہؒ

جام جہاں ناست ضمیر میز یار اظہار احتیاج خود آنجا پہ حاجت است
بلکہ ان کا یقین کامل ان کو مستغنیٰ کر دیتا ہے جیسا کہ مشہور مقولہ ہے۔ ”الْفَقِيرُ لَا يَحْتَاجُ
إِلَى اللَّهِ وَلَا إِلَى الْخَلْقِ“ چنانچہ حضرت شیخ نصیر الدین محمود روشن چراغ دہلی علیہ الرحمۃ
صحائف السلوک میں ”الْفَقِيرُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى اللَّهِ“ کی تشریح یہ فرمائی ہے کہ ”اے دوست و فقیر
مقامے است کہ فقیر دماں مقامے یسوع اقتضایہ یسوع کس ندارد۔ زیرا کہ احتیاج صفت وجود
است۔ لہذا فقیر جب توحید حقیقی سے آگاہ ہوتا ہے تو یہ جہت جمیعت خاطر اس کو طلب
اعانت کی حاجت نہیں رہتی۔

چنانچہ مکتوبات بحلیٰ منیری کے مکتوب شصت و نہم میں ہے کہ ”یکے از بزرگان گفته است
کہ فقیر کے است کہ اورابر خداوندہ حاجت نہ باشد یعنی کہ از صدق و یقین کہ دارد۔ میدانہ
کہ ردے اد اگرچہ نخواہد حق تعالیٰ بد رساند“

اور امام عبدالوہاب شرعی علیہ الرحمۃ نے طبقات الکبریٰ میں منظر القربین علیہ
الرحمۃ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”الْفَقِيرُ هُوَ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ إِلَى اللَّهِ حَاجَةٌ“ کہ فقیر ہے
جس کو اللہ سے بھی کوئی حاجت نہ ہو اور یہی مضمون ہمارے حضور قبلہ عالم کے ملحوظ کا ہے۔
چونکہ مقام توکل میں حضرت صوفیہ کے حالات ان کے درجات کے لحاظ سے مختلف
ہوتے ہیں اس لئے بعض اہل معرفت حسب ضرورت حق تعالیٰ کی کفالت چاہتے ہیں۔ جو
بجائے خود بالکل صحیح اور درست ہے اور بعض اہل تصدیق جن کی قوتِ اختیار یہ
قضا و قدرت کے آگے فنا ہو جاتی ہے وہ الزام تو جیدہ طلق کے سامنے ایسے محو اور
مستغرق رہتے ہیں کہ ان کو دوئی نظر نہیں آتی اور جملہ معاملات میں رضائے مولیٰ اذہمہ اولیٰ
ان کا نصب العین ہوتا ہے اور وہ موحدین کو ”يَحْتَاجُ إِلَى اللَّهِ“ کے مصداق ہوتے ہیں

الغرض حضور قبلہ عالم نے فقرائے تہ بند پوش کو اپنے مشرب کی اس مخصوص شرط سے
 کا حقد لگا دیا کہ سوال عن الناس قطعا حرام ہے کفالت خدا پر کبر دسہ کر و کفی باللہ ذکر و
 لیکن جس طرح اس ہم ترین مجاہدت کا حکم قطعی آپ نے صادر فرمایا۔ اسی طرح شفقت
 داری نے اذراہ پرورش اس رباعنت کی دشواریوں کو آسان کرنے کا طریقہ بھی ایسے ہی بکام
 عنوان سے قیلم فرمایا کہ وہ آسانیاں بھی داخل مشرب ہو کر لازماً تہہ اور فرد عات
 توکل ہو گئیں۔

حالانکہ وہ آسانیاں بظاہر معمولی باتیں ہیں۔ لیکن درحقیقت نہایت مزیدار و نجات
 بکار آمد ہیں۔ بلکہ ان کے نتائج اور ثمرات کو دیکھ کر اگر یہ کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا کہ ایگز
 ان کے راہدین اور منوکیلین کا دستور العمل مکمل نہیں ہو سکتا۔

چنانچہ حضور قبلہ عالم نے گویا اپنے فقر کو یہ سمجھا دیا کہ اگر تعلقات موجودات سے
 انقطاع کو مشکل جانتے ہو جو واقعی دشوار ہے بھی تو اس ناقابل برداشت مجاہدہ کی تکمیل میں
 صورت سے بآسانی ہو سکتی ہے کہ تم خواہشات بشری اور ضروریات معاشرت کو منہ نہ مڑو اور محدود کرد
 جس طرح اہل دنیا کے مکلف اور فقیری لباس کو چھوڑ کر نہایت سادہ اور کم خرچ لباس اختیار کیا
 ہے اسی طرح تمہارا دیگر اسباب معاشرت بھی اغنیاء کے سامان معاشرت سے بالکل جداگانہ
 اور تکلفات سے محروم ہو۔ جب ایسے زاہدانہ طرز اور فقیرانہ انداز سے جو سرِ اہل شہر
 زندگی بسر کرو گے تو ذہنی اسبابِ تلاش کی جانب انقطاع ہوگا اور نہ سامانِ آرائش کی طرف مابیت
 مائل ہوگی اور قطرِ تالیسی چیزوں سے جو تعلق ہوتا ہے۔ وہ خود بخود منقطع ہو جائے گا۔

مثلاً لباس میں جو تہ اور ٹوپی جو بالکل زائد اور غیر ضروری اس درجہ سے ہیں کہ سرِ پوشی
 سے ان کو تعلق نہیں۔ لہذا ان کا پہننا ترک کر دو یا البتہ کے ساتھ کبھی ہو یہ ایک قسم کا امتداد ہے
 بلندی کی ضرورت ہے تو اینٹ یا پتھر کا ٹکڑا سر کے نیچے رکھو یا اپنے ہاتھ کو اپنا ٹیکہ بنا لو۔ حیثیت
 کے لئے سواری کا انتظام بیکار ہے۔ خدا نے پاؤں دیئے ہیں۔ پیدل سفر کرو اور

چند دن کی زندگی کے واسطے مکان بنانا منسول ہے۔ آرام لینے کے لئے درخت کا سایہ کافی ہے اور چکی چولہا اس لئے بے ضرورت ہے کہ روزی غیب پر موقوف ہے جو کم از کم دعوت کی صورت میں پہنچے گی۔

اسی طریقہ سے حضور قبلہ عالم نے عملاً اور کبھی بصرحت تجزیہ کی ہدایت فرمائی ہے بلکہ یہ نظر تعمق دیکھا جائے تو اصولاً مشرب و ارشی کا جزو اعظم تجرّد ہے جس کی اہمیت کا اشارہ آپ کے خرقہ میں موجود ہے۔ کیونکہ آپ کا خرقہ بغیر لنگوٹ کے ناتمام رہتا ہے اور لنگوٹ کا منشا صرف تجزیہ کا اختیار کرنا ہے۔

اور حضور قبلہ عالم نے متواتر فرمایا ہے کہ ہم لنگوٹ بند ہیں، یعنی مجرد ہیں اور اکثر آپ نے لنگوٹ بندی کی تعریف یہ فرمائی ہے کہ ”لنگوٹ بند اس کو کہتے ہیں جو دنیا کی عورتوں کو اپنی ماں بہن سمجھے“ اس سے صاف طور پر ظاہر ہو گیا کہ لنگوٹ بند کے معنی مجرد ہیں چونکہ تجزیہ کا ذکر اور بصرحت ہو چکا ہے اس لئے اسی قدر عرض کر دوں گا کہ ایک تجزیہ سے اس قدر افکار لاحق ہوتے ہیں جن کا شمار کرنا دشوار ہے اور صرت تجزیہ سے ان کا سد باب ہوتا ہے اس لئے سرکار عالم نیاہ نے اپنے تہ بند پوشوں کو تجزیہ کا حکم دیا۔ تاکہ جمعیت خاطر ہو۔ ورنہ اہل تجزیہ کو کسب و اسباب سے دست بردار ہونا دشوار ہے۔

علیٰ اکثر حضور قبلہ عالم اپنے اپنے فتنار سے مخاطب ہو کر یہ بھی فرمایا تخت، پلنگ، موٹہ، کرسی، پرزہ، پیٹنا، اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”السان کا خمیر خاک سے ہوا ہے اور خاک ہی میں اس کو ملنا ہے تو فیکر کو لازم ہے کہ انجام کو دیکھے اور زمین کو اپنا بستریائے“ اور یہ بھی ارشاد ہوا ”موٹہ کرسی پر بیٹھنے سے دعوت کو تخریب ہوتی ہے“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”فیکر ہمیشہ زمین پر سوتے ہیں“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”زمین پر بیٹھنا خاکساری کی دلیل ہے“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”جین کا ذکر دیکھی ہوتا ہے وہ زمین پر سوتے ہیں۔“ اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”زمین پر سونا اور پیٹنا ہمارے دادا

کی سنت ہے :

یہ ارشادات فقہائے وارانہ کی معاشرت کا وہ دستور العمل ہے جس کی تعمیل سے علاوہ تفریقِ خاطر کے آپ کے مقدس افعال کی صورتاً تقلید بھی ہوتی ہے کیونکہ آپ نے ہمیشہ فرشِ زمین پر استراحت فرمائی ہے اور سخت، پلنگ وغیرہ کا بچنا بھی آپ کو پاپڑ تھا۔ الغرض بلحاظ اختصار یہ چند احکام تمثیلاً ذکر کر دیتے ہیں۔ علاوہ ان کے اور متعدد فرمان ہیں جن میں اکثر شخصی یا غیر قطعی بھی سمجھے جاتے ہیں جن کا ذکر بحجۃ طوالت نہ کروں گا لیکن حضور قبلہ عالم نے خود ان کی بھی بہ کمال اہتمام ہمیشہ پابندی فرمائی۔ مثلاً تقریباتِ شادی وغنی میں شرکت نہ کرنا جو آپ کے مخصوص منہ و کات میں داخل ہے چونکہ ایسی تقریبات میں شریک ہونے سے تعلقات میں اضافہ ہوتا ہے شاید اسی وجہ سے سرکارِ عالم نیاہ نے شرکت نہ فرمائی۔ کیونکہ آپ کے مشرب کی پہلی شق ماسواۃ اللہ سے کلیۃً القطع قطعاً ہے۔

یاسمک جات کو رغبتاً ہاتھ سے نہ چھونا چنانچہ جملہ مریدین کو بخوبی اس کا علم ہے کہ ردِ پیہ اشرفی کی کثافت سے حضور قبلہ عالم کا دست مقدس ہمیشہ پاک اور محفوظ رہا اور شرطِ رعیت اور غیر رعیت کا کیا ذکر ہے آپ نے مسی یا لقرنی یا طلائی سکھ کو کبھی سہواً بھی ہاتھ سے نہیں چھوا کیونکہ قانونِ فقر کی مخصوص شق ہے کہ فقیر چاندی اور سونے کو بخش جاتا ہے۔ یا نمازیں امامت نہ کرنا۔ حضور نے اس شرط غیر قطعی کی پابندی میں بھی ایسا بلیغ اہتمام فرمایا کہ فراموشی کے ساتھ نوافل کی کسی آپ نے کبھی امامت نہیں فرمائی ہمیشہ اقتدار کی۔ حالانکہ آپ حافظ بھی اور قاری بھی تھے۔ اربابِ تصوف نے احترامِ امامت کے جو وجوہ تحریر فرمائے ہیں وہ قابلِ دید ہیں لیکن علاوہ ان کے شاید آپ کی اس احتیاط کا ایک سبب یہ بھی ہو کہ مقتدیوں سے امامِ عموم افضل سمجھا جاتا ہے اور آپ کی انکارِ اہلِ بد طبیعت نے اس فضلِ عارضی کو بھی گوارا نہ فرمایا۔

یا غفلت کی نیند سونا۔ یا شکم سبھر جو کھانا کھانا۔ یا قہقہہ کے ساتھ ہنسنایا زیادہ باتیں کرنا یا کسی کی تکلیف سن کے خوش ہونا۔ یا کسی چیز کے رائل ہو جانے کا افسوس کرنا۔ یا غنی سے ملنے کی کوشش کرنا۔ یا قرض لینا وغیرہ وغیرہ ان صفات کثیف کے گہرہ کدورت سے آپ کا شفات دامن ہمیشہ پاک رہا۔

ہدایت عام | فلہذا جس طرح برادران خرقہ پوش کے حق میں حضور قبلہ عالم نے نعمتوں مشربی کے سلسلہ میں مخصوص احکام صادر فرمائے۔ اسی طرح یہ ارشادات بھی اپنی اس خصوصیت کے اعتبار سے ضرور قابل مطالعہ ہیں کہ ان کا خطاب کسی خاص اور محدود جماعت تک نہیں بلکہ یہ وہ فرامین ہیں جن کو حکم عام یا غلامانِ دارنی کا دستور العمل کہا جائے تو بے جا نہ ہو گا یا اتحادہ الفاظ میں یوں کہیں کہ حضور کے اس فیض عام سے قبلہ غلامانِ دارنی مستفیض ہو سکتے ہیں۔ جو فی الحقیقت آپ کے احسان اور پردش کی بین دلیل ہے۔

کیونکہ آپ کے مزاج ہمایوں کی یہ صفت جو دیگر صفات سے نسبتاً زیادہ ممیز معلوم ہوتی ہے کہ باوجود دائمی استغراق اور تغفل محویت کے اس داعی الی اللہ نے کبھی اور کسی حالت میں اپنے غلاموں کی حمایت اور دستگیری میں تا مل یا ہدایات اور رہنمائی میں دریغ نہیں فرمایا۔

بلکہ زیادہ فریہ ہے کہ میری اس گزارش کی تائید کرنے میں انہوں نے بلت کو عذر نہ ہو گا کہ سرکار عالم نپاہ از روئے اصول مساوات اپنے منترشدین کے اصلاحات میں کبھی ان کے ذاتی اعزاز اور صفاتی امتیاز کی وجہ سے رشد و ہدایت میں کوئی تخصیص اور تفریق نہیں فرمائی۔ بلکہ ہر دست گرفتہ کی معاونت کے موقع پر معذرت اور ہدایت کے موقع پر ہدایت اسی عنایت اور اسی شفقت سے فرمائی جو ایک مہربان رہنما کی شان ہے۔

بجز اس کے کہ تعلیم و روایت میں یہ احتیاط ضرور فرمائی کہ طالب کی استعداد کا لحاظ فرما کر اس کی صلاحیت کے اعتبار سے اس کو وہی حکم دیا۔ جس کا وہ اپنی مفاہدہ غلامی

ادرا امتدئی کے رشتہ سے بارگاہ دارثی میں سب کی حیثیت یکساں تھی،

خصوصاً یہ احکام جن کا کلیتہً اخلاق سے تعلق ہزار رچھ عادت کو درست اور نیکیاں

کو شائستہ بنانے کے لئے ہمارے مرشد کامل نے بعنوان اصلاح و تصفیہ صادر فرمائے ہیں۔

ان ارشادات کے برکات اور نصرفات سے توبہ درجہ انتم جملہ مریدین کو مسادسی سرکار ہے اور

اس کثیر النعمہ اگر وہ باہر فرد آپ کے اس فیض عام سے مستفید ہونے کا بحیثیت واحد متحقق ہے

لیکن اسی کے ساتھ یہی عرض کر دوں گا کہ جس طرح یہ احکام تعلیم کے لحاظ سے حضور

قبلہ عالم کے جملہ مریدین کے واسطے عموماً مفید ہیں اسی طرح ان کی قطعیت کی وجہ سے جملہ

پرستاران بارگاہ دارثی ان کی تعمیل کے لئے ممکنات کہی معلوم ہوتے ہیں۔ کیونکہ ہمارے

طبییب باطنی نے صحت حال اور تقویٰ خیاں کے واسطے یہ مجرب نسخہ رحمت فرمایا ہے پس

شکر گزاری کے ساتھ تائید الامرض اس کو استعمال کرنا ہمارا فرض لازمی ہے۔

چنانچہ حضور قبلہ عالم نے اپنے امیر و غریب، قدیم و جدید مریدین سے مخاطب ہو کر

فرمایا ہے کہ ”اگر کسی کے ہاتھ سے نکلنے پہنچے تو قبل اس کے کہ وہ نفل ہو تم معاف کر دو“

اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”باوجود اختیار کے دشمن سے بھی بدلہ نہ لو کیونکہ جب فاعل

حقیقی ایک ہے تو عوض کس سے اور کون لے گا۔

حضور قبلہ عالم کا یہ ارشاد مختصر لفظوں میں توحید افعالی کی مکمل شرح ہے اس

لئے کہ موجد کو جب یہ مرتبہ تقویٰ نص ہوتا ہے تو وہ بحیثیت تحقیق خود اپنی مجبوری کو دیکھتا

اور بحال یقین جملہ واقعات و واردات کا فاعل حقیقی شاہد غیبی کو جانتا ہے۔

چنانچہ منقول ہے کہ شہید سرمد ہلوی کو جب غلبہ جذبات نے نحو تجلیات اذار

ذات کیا اور مدہوشی کی حالت میں ستر پوشی کا خیال بھی نہ رہا تو حضرات علمائے نقل کا فہمی

دیا اور عالمگیری کی منظوری سے جلا و قتل میں لایا اور قتل کیا تو آخری کلام سرمد کا یہ تھا۔

سرحد اگر دامنم شوخے کہ با مایا ربود قصہ کو ترکہ دردمد دردمر بسیار بود

لیکن بظاہر دوسرے کا قاتل جلاد تھا یا وہ علماء جنہوں نے فتویٰ لکھایا اور نگریز جس کے حکم سے جلاد آیا۔ مگر سرمد علیہ الرحمۃ نے ان کا کام اشارۃً بھی نہیں کیا۔ بلکہ قاتل کا پتہ بتایا۔ ”شوخی کے بابا یا ربود“ لہذا وجہ یہ تھی کہ سرمد کو صرف شاہد حقیقی سے سروکار تھا اس لئے اسی کی جانب اشارہ کیا۔ اور یہی توحیدِ افعالی کی تشریف ہے۔ کہ موحد جملہ موجودات کو مجبور اور شاہد غیبی کو قادر مطلق اور فاعل حقیقی مانتا ہے۔ جیسا کہ سرکارِ عالم نپاد نے اپنے مشرب کے مطابق فرمایا۔ ”فاعل حقیقی ایک ہے عوض کس سے اور کون لے گا“

اور یہ بھی حضور نے فرمایا ہے کہ دشمن کے ساتھ سلوک کر۔ یہ شیر خدا کی سنت ہے کہ قاتل کو پہلے شربت پلایا۔ یہ بھی فرمایا ہے کہ دشمن سے بغض رکھنے میں اپنا نقصان ہے کہ بغض کی کثافتِ قلب کی لطافت کو خراب کرتی ہے۔

چنانچہ ایک مرتبہ حضور قبلہ عالم کو معلوم ہوا کہ قصبہ کے دو مؤرخ شخص باہم ایسے کشیدہ خاطر ہیں کہ ایک دوسرے کے خون کا پیاسہ ہے ان میں سے ایک صاحبِ قدمبوسی کو آئے تو آپ نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم کو نہیں معلوم کہ بغضِ لافاق کی جرطے اور لفاق سے ایمان خراب ہوتا ہے۔ وہ صاحبِ ندامت سے سرنگوں اور آبدیدہ ہو گئے۔ اور اسی وقت جا کر اپنے فریقِ مخالفت سے بغلیگر ہو گئے اور پھر دونوں ساتھ حاضر خدمت ہوئے اور اپنی مصالحت کا اظہار کیا تو حضور خوش ہوئے اور فرمایا کہ ”دو بھائیوں میں عداوت ہونا اس کی دلیل ہے کہ ان کو باپ سے محبت نہیں جاؤ عداوت سے ہمیشہ احتراز کرنا“

اور یہ بھی فرمایا کہ کسی بندہ پر احسان کرنے سے خدا کے ان احسانات کی حقیقت سمجھنے کا شعور ہوتا ہے جو ہر وقت وہ بندہ لازمِ پر کرتا ہے اور شیعوں حاصل ہونے سے شکر کی توفیق ہوتی ہے اور شاکرین میں شمار ہوتا ہے۔ اور یہ بھی ارشاد ہوا ہے کہ ”دوسرے کا احسان یاد رکھو اور اپنا احسان بھول جاؤ“ اور یہ بھی فرمایا کہ اپنے احسان کا ذکر کرنا احسان کے فائدہ کو مٹاتا ہے۔

چنانچہ آپ کے ایک حلقہ بگوش نے خدمت والا میں اپنے بھائی کی شکایت اس فزون سے کی کہ میں نے اولاد کی طرح پانا پڑا سلیا۔ شناسی کی لیکن اس نے عدالت میں دعویٰ کیا کہ باپ کا خزانہ تقسیم کر دو جس پر قبضہ عالم نے فرمایا کہ ”اگر اپنے احسانات تم بھول جاتے تو شاید وہ دعویٰ بھی نہ کرتے۔ تم کو تو احسانات یاد میں گویا دلپس کر لئے ہیں اس لئے ان کا اثر بھی زائل ہو گیا۔ جاؤ جب اس کا مطالبہ جائز ہے تو باہمی تصفیہ کر لو۔“

یہ بھی فرمایا ہے کہ ”وعدہ کرو تو اس کو پورا کرو، کیونکہ ایقائے وعدہ نہ کرنا گناہ ہے یہ بھی فرمایا کہ ”طمع ذلت کا پیش خیمہ ہے“ اور یہ بھی فرمایا کہ ”طمع یقین کو خراب کرتی ہے“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”حرص حرام لظیف اور محروم رہتا ہے“ اور یہ بھی فرمایا کہ ”جب عقل سلیم مغلوب ہوتی ہے تو آثار حرص و طمع کا اظہار ہوتا ہے“ اور یہ بھی فرمایا کہ ”عسد میں سوائے نقصان کے فائدہ نہیں“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”حاسد ہمیشہ ذلیل رہتا ہے“ اور یہ بھی فرمایا کہ ”حسد۔ ایمان خراب ہوتا ہے“ بقول مولانا۔

خاتمہ نما از حسد باشد خراب باز شاہی از حسد گرد و غراب
اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”عہد کسی کی حق تلفی کرنا وہ گناہ ہے جو توبہ سے بھی نہیں معاف ہوتا“ یہ بھی فرمایا کہ ”الشان کو چاہیئے کہ زمین کی خالصیت اختیار کرے کہ سب کا بوجھ اٹھائے اور اپنا بار کسی پر نہ ڈالے“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ ”اپنی بھٹلائی چھپاؤ۔ اور کسی کی برائی نہ دیکھو۔“

چنانچہ حضور قبلہ عالم کی خدمت میں ایک تہمند پوش حلقہ بگوش نے عرض کیا کہ حسب ہدایت آخر شب میں ذکر کرتا ہوں مگر یک سو ہی نہیں ہوتی۔ تمنا ہے کہ طبیعت گدازہ نہ جائے ارشاد ہوا کسی کو برا نہ سمجھو۔ محبت کا ادب یہ ہے کہ معشوق کی جس چیز کو عاشق دیکھے وہ اچھی معلوم ہو۔ جیسا کہ مجنوں لیلے کی نسبت سے۔ سگ لیلیٰ کو پیرا کرتا تھا تم بھی ظالم کو نسبت سے اگر مخلوق کو اچھی نظر سے دیکھو گے تو قلب کی حالت مبہل ہو جائے گی۔“

یہ بھی فرمایا ہے کہ ”کسی مذہب کو برا نہ کہو۔ کیونکہ اس کے ملنے کے راستے بے شمار ہیں۔“ اَلْطَّيْرُ إِلَى اللَّهِ بِعَدْرِ اَلْأَنْفَاسِ اَلْمَحَلَّاتِ ”

چنانچہ منقول ہے کہ مولانا روم علیہ الرحمۃ نے آخر زمانہ میں یہ مسلک اختیار فرمایا تھا کہ اسلام کے کسی فرقہ کے اعمال و عقائد سے اختلاف نہیں کرتے تھے۔ جب آپ کے اس خیال کی شہرت ہوئی تو ایک جلیل القدر فقیہ نے تصدیق حال کے واسطے اپنے دو شاگردوں کو حکم دیا کہ جاؤ اگر مولانا کی یہی حالت دیکھنا تو تم ان کو گالیاں دینا۔ شاگردوں نے جا کر مولانا سے ملاقات کی اور معلوم ہوا کہ واقعی آپ کسی سے اختلاف نہیں فرماتے تو استاد کے حکم کے مطابق انھوں نے مولانا کو گالیاں دیں۔ آپ نے انکسار کے ساتھ فرمایا، ”مجھے اس سے بھی اختلاف نہیں“ یہ بھی فرمایا کہ ”قرض لینا انسان کے ذکار کو ضائع کرتا ہے“ یہ بھی فرمایا کہ ”قرض دو تو طلب نہ کرو“ یہ بھی فرمایا کہ ”واپس لینے کی نیت سے قرض دینا محبت کو قطع کرنا ہے۔“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”شراعت اور طریقت میں خود بینی مٹانی آداب عبدیت ہے“ بقول

از مرد مک چشم بایدا موقت دیدن ہم کس با دندیدن خود را

یہ بھی فرمایا کہ خدا اس وقت ملے گا۔ جب من و تو کا جھگڑا چھوڑ دو گے۔ یہ بھی فرمایا کہ ”جس نے حق کو دیکھا وہ کامیاب ہوا۔ اور جس نے خلق کو دیکھا وہ خراب گیا۔“ یہ بھی فرمایا کہ ”جو کام کر دے خدا کے بھر دے پر کر دے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ ”خود پرستی حجاب کو بڑھاتی۔ اور مقصود سے دور رکھتی ہے۔“ یہ بھی فرمایا ہے کہ ”مرید میں جب تک خودی رہے گی۔ پیر سے دور رہے گا۔“ بقول

در محفلے کہ خورشید اندر شمار دور است خود را بزرگ دیدن شرط ادب نباشد

یہ بھی فرمایا ہے کہ ”گناہی کو دوست رکھو اور شہرت سے بچو۔“ مصرع: خود پسندی

جان من بر مان نادانی بود۔

یہ بھی فرمایا ہے کہ ”خواہشات نفس امارہ کی تعمیل خدا سے دور رکھتی ہے۔“ یہ بھی فرمایا۔

ہے کہ "نفسِ آمارہ کے خلاف عمل کرنا عبادت ہے" یہ بھی فرمایا ہے کہ "نفس کی دوستی ہلاک کرتی ہے" یہ بھی فرمایا ہے "کہ مرید کی ترقی کا زمینہ ادب ہے" یہ بھی فرمایا ہے کہ جس دینا سے عنقریب علیحدہ ہونا ہے اس کی جستجو صریح غفلت ہے "یہ بھی فرمایا ہے کہ "دینا کا دلدادہ - فلاحِ آخرت سے محروم ہے گا" یہ بھی فرمایا ہے کہ "مستام برائیدوں کی جڑ دینا ہے" یہ بھی فرمایا ہے کہ "جو حق سے ڈرتا ہے وہ خلق سے بے خوف رہتا ہے" یہ بھی فرمایا ہے جو خدا سے ڈرتا ہے اپنے گناہوں کو پیش نظر رکھتا ہے۔ یہ بھی فرمایا ہے کہ "پہنچے تو صبر اور راحت پہنچے تو شکر کرو" یہ بھی فرمایا ہے کہ "ہماری منزلِ عشق ہے اور منزلِ عشق میں انتظام نہیں" اور اکثر اس مضمون کو یوں فرمایا ہے کہ ہمارا مشربِ عینِ عشق ہے۔ اور عشق میں خلافت اور جانشینی نہیں۔ اور کہیں میفرمادیں ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ "ہماری منزلِ عشق ہے اور مشربِ عشق میں خلافت اور جانشینی کا انتظام نہیں۔ جو ہم سے محبت کو سے وہ ہمارا ہے" امتناع جانشینی | نظرِ خاص سے دیکھتے ہیں تو ارشادِ اقدس کریم معنوی اہمیت سے معمور معدوم ہوتا ہے کیونکہ حضورِ قیلہ عالم نے اسی مفہوم کو مختلف الفاظ میں مترشیدین سے مخاطب ہو کر کہیں استفہامیہ لہجہ میں اور کہیں ہدایت کے طور پر تباہ کیدا اور متواتر فرمایا ہے۔ بلکہ اس ملفوظ کی حاصلِ اہمیت کا اظہار جنابِ والا کے اس طرزِ تعلیم سے بھی ہوتا ہے کہ اس فرمان کے نافذ کرنے میں سرکارِ عالم پناہ نے خلافتِ عادت وہ جدوجہد فرمائی جس کی نظیر آپ کے ہفتاد سالہ دورِ ہدایت میں نہیں ملتی۔

مگر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سرکارِ عالم پناہ نے حکم صادر فرمائے میں اس قدر کوشش کیوں کام لیا۔ جس طرح دیگر قطعی اور ضروری احکام سے اپنے غلاموں کو خبردار کیا تھا۔ اسی طرح اس فرمان کی نسبت بھی آپ کا بے تکلف عنوان سے مبرا ان کردینا کافی تھا۔

چونکہ یہ استفسار ایک ملکِ غفلت میں ہو رہا ہے اس لئے بعض کردہ نگارہ فی الحقیقت

اس کوشش میں مصیبت وارثی کیا تھی۔ اس کا تو علم نہیں۔ لیکن بظاہر آپ کا بار بار اس منہ پر کم خنصر لفاظی میں اظہار کرنے کا سبب بھی یقینی ہے اور مناسب معلوم ہوتا ہے کہ وہ سبب عرض کرنے سے پہلے ایک تاریخی واقعہ کا ذکر کر دوں جس کے وقوع کا علم ہو جانے کے بعد شاید آسانی یہ ظاہر ہو جائے گا کہ اس جہت سے یہ حکم صادر ہوا۔ اور اس لحاظ سے حضور قبلہ عالم نے اس حکم عام کے اعلان کرنے میں یہ اہتمام فرمایا اور اس اعلان کے لئے جو خلعت عادت کوشش فرمائی وہ بخیال مزید احتیاط تھی جس کو دوسرے الفاظ میں خطیہ مقدم بھی کہہ سکتیں۔ چنانچہ تقریباً سب کو معلوم ہے کہ مستقیم شاہ صاحبہ رئیسہ فقیر حسن کا بارگاہ وارثی میں قدیم خدمت گزار مریدوں میں شمار ہے اور اسی صدق ارادت کے جوش میں وہ مددہ وطن مالوت سے کنارہ کش ہو کر مع اپنے چند اعزاء کے دیوٹی شریف میں بطور مہاجر تفل حمایت وارثی میں پناہ گزین رہیں اور انتقال بھی دیوٹی شریف ہی میں ہوا۔ مگر تدفین اس مکان میں ہوئی جو فقیر میں اسی غرض سے مرحومہ نے خرید کیا تھا۔

مستقیم شاہ صاحبہ کے انتقال کے بعد بھی ان کے اعزاء ایک مستند خادم کی شان سے اسی مکان میں سکونت پذیر رہے اور معززین ارباب دیوٹی شریف نے ان کا احترام کیا۔ لیکن بالآخر طرفین کے دلوں میں اس خیال کی وجہ سے مغائرت بلکہ معاندت کا گہرا حجاب حاصل ہو گیا کہ قصبہ کے وہ حضرات جن کو دربار وارثی میں غلامی کا ثروت حاصل تھا ان کا عموماً یہ لقب العین نکفا کہ سرکار عالم پناہ کا جانشین کوئی نہیں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ حذر کے وہ احکام یاد تھے جو اس بارے میں صادر ہو چکے تھے۔

مگر برخلاف اس کے جب یہ مشہور ہوا کہ مستقیم شاہ صاحبہ کے اہل قرابت اپنی دینی خدمت کے اعتبار سے سمجھتے ہیں کہ سجادگی کے مستحق ہم ہیں اور بالاعلان یہ کہتے سنا بھی کہ حضور قبلہ عالم نے ہم کو مستقیم شاہ صاحبہ کے مزار کا مہتمم کیا ہے اور وعدہ فرمایا ہے کہ ہماری قبر بھی مستقیم شاہ کی قبر کے برابر ہوگی بلکہ اپنی قبر کا نشان بنا دیا ہے تو باہم اختلاف ہو گیا اور

ان کو اس خلافت مشرب تخیل سے خود غرض خادم سمجھنے لگے۔

لیکن نوجب یہ ہے کہ مستقیم شاہ صاحب کے خاندان کے جملا افراد کو اپنی عقیدت کے لحاظ سے بہت ممتاز اور اہم مندوں کا مرتبہ حاصل تھا۔ لہذا سب کو جانشینی کا خیال لاحق ہوا یہ تو بالکل خلط عقل اور ان کی قابل قدر خدمت کے صیرح منافی معلوم ہوتا ہے۔

اور اگر کسی خاص شخص کا یہ تخیل ہو تو اس کی نادانی اور عین غفلت کی دلیل تھی کہ ہر کار عالم نیاہ کے ان ملفوظات کو نظر تعمق سے نہیں دیکھا۔

مثلاً آپ اکثر فرما چکے تھے کہ ”ہمارا مشرب عشق ہے“ اور یہ بھی سمجھا دیا تھا کہ ”عشق اس کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ نہ ہو“ اور یہ کلیہ بھی گوش گزار کر دیا تھا کہ ”عشق میں ترک ہی ترک ہے“ اور بالآخر صاف لفظوں میں فرما دیا تھا کہ ”عشق میں انتظام نہیں“ اور ظاہر ہے کہ یہ ارشادات منطق کے دقیق مسائل نہ تھے جن کے سمجھنے کے لئے خاص

دماغ کی ضرورت ہوتی، کیونکہ حضور قبلہ عالم نے سلیس اردو میں اپنے مشرب اور اصول مشرب سے مترشیدین کو کما حقہ آگاہ کر دیا تھا کہ ہم وادی عشق کے رہنورد ہیں ہر اسباب موجودات سے متعلق نہ لازماً دنیا سے واسطہ بلکہ ترک دنیا، ترک تعلقی، ترک مولانا ترک ترک کا مفہوم ہے کہ بجز خیال یا دنیا و مافیہا کی ترتیب و تنظیم سے سروکار نہیں۔

امتناع سجادگی کا احیٰ کہ بعد ان ہدایات کے ہمارے شفیق رہنمائے یہ مرید احتیاط فرمائی ضبط و تجربہ پیش آنا کہ شاید کسی نے ان معمولی اشارات کو اپنی ثقالت عقل سے مقطعات سے تعبیر کیا، اور یہ عذر پیش کیا کہ ان ملفوظات کے مفہوم سے میں نے جانشینی کو منافی مشرب نہیں سمجھا تھا۔ اس لئے آپ نے صاف اور بے پردہ مضامین میں یہ فرما دیا کہ ہمارا مشرب عشق ہے جو ہم سے محبت کرے وہ ہمارا ہے اور منزل عشق میں خلافت اور جانشینی نہیں ہے۔

اس فرمان (۱) کو وضاحت نے غلامانِ داری کو آب کے مشرب اور اصول مشرب سے

بخوبی آگاہ کر دیا تھا اور حالانکہ اب کسی تاویل کی بھی گنجائش نہ تھی۔ مگر افسوس جن کے خیالات اغراض سے معمور تھے ان کے دل سے جانشینی کی یاد فراموش نہ ہوئی۔
چنانچہ اکثر مقتدر حضرات نے حضور قبلہ عالم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھکو معلوم ہوا ہے کہ آپ کے کسی دست گزرتہ کا خیال ہے کہ بلحاظ قدامت اور باعتبار خدمت میں جانشینی کا سزاوار ہوں۔

اور بعض خدام کہتے تھے کہ شیخ عنایت اللہ صاحب دار ثقی لقائد سید پور کا ایک خط حضور کے پاس آیا تھا جس میں بکمال شرح و بسط مقدم تھا کہ باوجود امتناع قطعی کے جس کا ذکر آپ کے ملفوظات میں ابھرا تھا موجود ہے۔ آپ کے ایک خدمت گزار بالاعلان کہتے ہیں کہ مجھکو حضور نے مستقیم شاہ صاحبہ کے مزار کا ہنتم اور جانشین کر دیا ہے۔ اور دین جناب والا بھی استراحت فرمایا گئے۔

چنانچہ اسی واقعہ کو حکیم سید عبداللہ شاہ صاحب دار ثقی۔ اپنی کتاب موسومہ عین البیت کے صفحہ ۵۵ میں لکھتے ہیں کہ ”فخجور اور دیوئی کے لوگ جھگڑتے تھے فحجور کے لوگ جو مستقیم شاہ کے خاندان سے ہیں وہ کہتے تھے کہ جناب حضور نے مجھے اپنا خلیفہ کیا ہے اور دیوئی کے حبان کہتے تھے کہ یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ جب لوگوں نے آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا نزاع میں غلط کسی؟ غرض یہ اخبار جب متواتر گوئی ہوئے تو حضور قبلہ عالم کو اپنے غلاموں کی یہ خود غرضی ناگوار ہوئی اور نفاذی بخشش علی صاحب کے فرمایا کہ کاغذ در فہم دوات لاؤ۔ تھانی صاحب صوف لکھنے کا سامان لیکر فوراً حاضر ہوئے ارشاد ہوا کہ لکھو ”ہماری منزل عشق ہے۔ جو کوئی دعویٰ جانشینی کا کرے وہ باطل ہے۔ ہمارے یہاں کوئی ہو۔ چمار ہو یا خاکروب۔ جو ہم سے محبت کرے وہ ہمارا ہے۔“

الحاصل ۱۳۱۵ھ میں حسب الحکم قدیم یہ فرمان نفوذی صراحت کے ساتھ ضبط

تحریر میں آگیا اور سرکار عالم نیاہ نے وہ تحریریں بائیں حکم خادم خاص کو سپرد فرمائی کہ اگر کوئی شخص اس کی نقل کاغذ اسٹنگا رہو تو اس کو دے دینا۔

ممکن ہے کہ اس تحریر کی نقل بعض دیگر مریدین نے بھی حاصل کی ہو لیکن چند ہفتہ کے بعد جب قصبہ سولی ضلع بارہ بکچی میں جسٹس سید شرف الدین وارثی قدمبوسی کے لئے پٹنہ سے جہز ہوئے تو حضور قبلہ عالم نے خاص طور پر وہ اصل تحریر ان کو مرحمت فرمائی اور ایک نقل اس کی اپنے قدیم حلقہ گروش منشی نادر حسین صاحب رئیس نگرام کو اس مخصوص حکم کے ساتھ مرحمت ہوئی کہ ”نادر حسین اگر کوئی انگریز بھی مانگے تو اس کو دکھا دینا“

جسٹس موصوف نے تو حکیم سید عبداللہ شاہ صاحب وارثی کی کتاب عین الیقین میں اس تحریر کو شائع کر دیا۔ اور ستائیس سال کے بعد اگست ۱۹۱۵ء میں جب درگاہ دارثی ایسوسی ایشن کی جانب سے عدالت ڈسٹرکٹ جج لکھنؤ میں حسب دفعہ ۹۲ ضابطہ دیوانی۔ مقبرہ شریف کو دقت عام کرانے اور منسج سجادگی کا دعویٰ ہوا تو جسٹس سید شرف الدین نے اپنے اطہار میں بحال وضاحت اس تحریر کا ذکر کیا۔ اور منشی نادر حسین صاحب نے وہ مختصر پر عدالت میں پیش کی۔ جس کی بنا پر آستانہ اقدس دقت عام ہوا۔ اور فالو ان بھی لوٹ سجادگی سے ہمیشہ کے لئے ہٹا دیا گیا۔

بظاہر یہ فلسفہ تھا کہ حضور قبلہ عالم نے ایک اہم ترین رکن مشربی کی اشاعت کیواسطے بطور اتمام حجت یہ اہتمام فرمایا کہ پہلے اپنے مشرب اور اصول مشرب سے مترشدين کو بالاجمال مگر متواتر آگاہ کیا۔ اور ہر مرتبہ انھیں ارشادات میں بہ نظر استفہام کچھ نہ کچھ وضاحت فرمائی حتیٰ کہ اصل منشاء۔ یعنی امتناع سجادگی کا نہایت سلیس اور سادہ الفاظ میں اظہار کر دیا تاکہ جملہ حلقہ گروش ہمارے اصول مشرب آگاہ ہو جائیں اور کسی کو لاعلمی کا عذر نہ ہو۔

بہر کیف حضور قبلہ عالم کے اس حکم عام کی شہرت ہو گئی ہزاروں غلامان دارثی اس امتناع مشربی سے واقف ہوئے مصنفین نے اپنے تصنیفات میں اس کا ذکر کیا۔ چنانچہ قاضی

مجتبىٰ علی صاحب دارىٰ نے اپنے رسالہ وسیلہ بخشش میں یہ فرمان بمراحت نقل کیا اور
دو سالہ جب حضور کی نظر سے گزرا تو اس میں اپنے حکم امتناع کا ذکر دیکھ کر متنبہ لبوں
سے فرمایا کہ "اب جو کتاب بھی جائے گی اس میں تین سو سجدہ کی کا ذکر ہوا کرے گا"

اور حاجی اد گھٹ شاہ صاحب دارىٰ نے رشحات الالہ مطبوعہ ۱۹۲۶ء کے صفحہ ۱۱
میں سرکار عالم نپاہ کا حکم عام حرفت بہ حرفت نقل کیا ہے کہ "ہماری منزل عشق ہے" بخ
ہم سے محبت کرے وہ ہمارا ہے"

پھر شاہ صاحب موصوف اس کے تحت میں لکھتے ہیں کہ مستند ذرائع سے معلوم ہوا
ہے کہ صاحب عین التیقین نے بھی لکھا ہے کہ ۲۷ نومبر ۱۸۸۹ء کو یہ فرمان دارىٰ بایں مراحت
صنيط خیر میں آیا کہ "ہماری منزل عشق ہے جو کوئی دعویٰ جانشینی کا کرے وہ باطل ہے
ہمارے یہاں جو کوئی ہو، پھر ہو یا خا کر وہ۔ جو ہم سے محبت کرے وہ ہمارا ہے"

اور حاجی شاہ محمد خالصا صاحب دارىٰ نے اپنے رسالہ تلغین میں اس حکم امتناع بجلوگی
کا ذکر بمراحت کیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ بیاب کی بے مثل ہونے کی عین دلیل ہے۔

علی ہذا مولفین سیرت دارىٰ نے بھی حضور قبلہ عالم کے اس حکم عام کو تعلیمات کی
بحث میں نمایاں طور پر لکھا ہے۔ چنانچہ مولوی تفضل حسین صاحب دارىٰ رئیس اٹاوا
نے اپنی جیم کتاب موسومہ مشکوٰۃ حقایق کے صفحہ ۷۱، ارشادات متعلّق عشق کے سلسلہ میں
حضور کا یہ مفوظ نقل کیا ہے کہ "جو ہم سے محبت کرے وہ ہمارا ہے۔ منزل عشق میں خلافت نبویؐ
پھر مواضع موصوف مشکوٰۃ حقایق کے صفحہ ۲۱۱ میں لکھتے ہیں کہ "تحقیق و تدقیق سے جو
ثابت ہوا ہے وہ ہے کہ آپ نے خود کسی کو خلیفہ کیا نہ سجادۃ نشین نامزد کیا۔" اور اس کے استدلال
میں وسیلہ بخشش سے حضور قبلہ عالم کا حکم امتناع سجادگی نقل کیا ہے۔

پھر مولف ممدوح صفحہ ۲۱۲ میں مستر شیخ مشیر حسین صاحب قدوائی دارىٰ
بیرسٹریٹ لا و تعلفہ راگدیہ ضلع بارہ ننگی کی مستند شہادت ایسی بحث میں پیش کرتے ہیں کہ شیخ مشیر حسین

صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ آپ کی زبانی میں نے بارہا سنا ہے کہ ہمارا مشرب عشق ہے اور عشق میں کسب نہیں۔ خدا کی دین ہوتی ہے۔ ہمارا کوئی خلیفہ نہیں۔ عشق میں خلافت کسی کے ساتھ مخصوص نہیں جس کے دل میں عشق ہو اور ہم سے محبت کرے وہ ہمارا ہے۔ اسی کے تحت میں مولف موصوف ایک اور مستند شہادت کا حوالہ دیتے ہیں کہ شہید نادر حسین صاحب وارثی رئیس مگرام جو بارگاہ وارثی میں خاص شرف قدامت رکھتے ہیں وہ تحریر فرماتے ہیں کہ حضور الزور نے بمقام ذاب گنج بارہنجی مجھ سے ارشاد فرمایا کہ نادر حسین ہمارا کوئی جانشین نہیں ہے ہماری منزل عشق ہے جو کوئی دعویٰ کرے وہ باطل ہے نادر حسین تم سے اگر کوئی انگریز پوچھے تو یہی کہہ دینا۔ اور قاضی بخش علی صاحب سے ارشاد فرمایا کہ وہ تحریر لاؤ اور مناشی جی کو دیدو۔ قاضی جی نے عرض کیا کہ ایک ہی تحریر جو رکھی گئی ہے فرمایا وہی لاؤ۔ قاضی صاحب تحریر لائے حضور نے ملاحظہ فرما کر مجھے مرحمت فرمائی کہ اپنے پاس رکھو وہ میرے پاس موجود ہے۔

علی ہذا سید غفور شاہ صاحب وارثی حسامی متوطن مضافات بہار نے بھی اپنے رسالہ الوارث میں اس حکم امتناعی کو مختلف واقعات کے سلسلہ میں لکھا ہے اور اس ملحوظ کو آپ کے خصوصیات میں شمار کیا ہے۔

اور مرزا انعم بیگ صاحب وارثی مولف بیات نے بھی حضور قبلہ عالم کے اس حکم عام کے بعض حصص مختلف حالات میں یہ سبیل سلسلہ نقل کئے ہیں لیکن صفحہ ۵۵ میں یہ ملحوظ ابھرا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ”ہم دنیا کے جھگڑوں بھیروں کو کیا جانیں دنیا مردار پر ہم نے پہلے ہی لعنت کر دی۔ جو ہم سے محبت کرے وہ ہمارا چاہے کوئی ہو الغرض مولفین سیرت وارثی کا حضور قبلہ عالم کے اس حکم امتناعی کو اہتمام کے ساتھ نقل کرنا اس کی اہمیت اور قطعیت کا اکتفا اور اس کی صحت کی عین دلیل اور انجان ملت کو خبر دار کرنا ہے کہ لوث سجادگی سے مشرب وارثی کلیتہً محفوظ ہے۔